

وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ

الحمد لله رب العالمین مولفہ و مصنفہ مولوی محمد قطب الدین صاحب

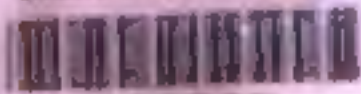
و مولوی سید محبوب علی صاحب و علمای کلکتہ و علمای دہلی سے



چونکہ یہ رسائل ششم و سہم و دوم و اول میں مطبع دہلی میں چھپے تھے

اب بسبب کمیابی و خواہش شایقین کلکتہ کے اسکی نقل

مطبع نازک الداد باہتہ الدرعاد اکبر علی سوری مطبعہ

LIBRARY
JAMIA HAMDARD

U50985



297.14

Q.10T

V-5

12 AUG 2001

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين في العاقبة للمتقين في الصلوة والسلام على سيد المرسلين ورحمة للعالمين
وعلى آل الطاهرين واصحاب المكرمين وعلى ائمة المسلمين وسائر المؤمنين - اما بعد انما
كاتبنا في مسكين محمد قطب الدين سبب باني مسلمانوں سے کہ یہ کتاب مشتمل ایک مقدمہ اور
دو مقاصد اور ایک خاتمہ پر مقدمہ میں بیان سبب تالیف کے اور مقصد اول میں بیان وجوب
تعلیم دین کے اور مقصد دوم میں بیان ترجیح مذہب بومعینہ رحمۃ اللہ کے اور خاتمہ میں بیان
مضامین مناسبہ کے مقدمہ میں بیان سبب تالیف کے بیان اسکا یہ ہے کہ بعد صحابہ کرام رضوان
اللہ علیہم اجمعین کے اہل اسلام متفرق ہو گئے بہتر فرقوں پر بلکہ زیادہ بحسب فروع کی اور ہر ایک
نے تمسک قرآن و حدیث پر اپنی اپنی فہم کی موافق یہ مذہب مقرر کیا اور ہر ایک نے دعوی
حقیقت کا کر کر اپنی طرف لوگوں کو کبھیں شروع کیا اسوقت ائمہ دین کہ قرون گذشتہ میں سے
ہے اور طبقہ ہائے اربعہ میں یہ حال دیکھ کر مقتضای اس حدیث شریف کے کہ فرمایا رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر امتی قرنی ثم الذین یدعونہم ثم الذین یلوئمہم الحدیث متفق علیہ
چاہا کہ مسائل دین کے قرآن و حدیث اور جامع اور قیاس کے کالکر مذہب مقرر کریں تو لوگ اس عمل میں
اور اپنی اپنی فہم کی موافق بلکہ نہیں کیونکہ ہر زبان کی لوگ تنزل میں ہیں بموجب حدیث شریف مذکور کے
سو ہر ایک امام نے ائمہ اربعہ میں سے مع مباہت شاگردوں اپنی اپنی کہ مجتہد فی الذہب بنی بڑی بڑی
سیان اور کوششیں کی کہ کوئی حدیث اور روایت اولیٰ اولیٰ پوشیدہ نہیں ہے

مسائل میں کے قرآن اور حدیث اور اجماع اور قیاس سے کمال گزیدہ ہر فرقہ کے بعض مسائل میں متفق
ہوتے اور بعض میں مختلف بسبب اختلاف اصول و قواعد استخراج اور انبساط کے فقط پس ان
اتمس نے جبکہ اس طور پر مسائل میں قرآن اور حدیث اور اجماع اور قیاس سے کمال لوگوں کے آگے رکھے
تو سب لوگ کہ ملائمت اہل سنت جماعت ہو سکی رکھتے تھے اور انہوں نے قبول کیا یا نہیں طور کہ
بعض انہیں سے حنفیہ ہوتے اور بعض انہیں سے مالکیہ اور بعض شافعیہ اور بعض حنبلیہ یہاں تک کہ

صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قال الحنفیہ وبہ قال المالکیہ وبہ قال الشافعیہ وبہ قال الحنبلیہ
اس بات پر شاہد محکم ہی صاحب اجماع کو اور بعض لوگ جو اپنی ہوائے نفس کے تابع تھے یہ قید ازکی
نصوں کے قبول کی اور انہوں نے طرح طرح سے شبہ اور کلام کرنا اور لوگوں کو بھکانا اور بھکانا شروع
سو علماء ربانیوں نے یہ حال دیکھ کر مہمت باندھ کر ہمیشہ رد کرتے رہے اسی طرح ان ایام میں بعض
لوگوں نے اپنی بدعت اور غناد اور حسد کی روتے لوگوں کو بھکانا اور اپنی ہوائے نفس کی طرف بلانا
شروع کیا اور بدذاتی امہ کے حق میں ان کی اتباع کے حق میں کرنی شروع کی اور طرح طرح کے شبہ
کونے لگے اور چند سال گزرے ہیں کہ میں نے پچھتم خود دیکھا تھا کہ مولینا واولینا و مرشدنا واکستنا
خاتم المحدثین مولینا اسحاق صاحب حمہ علیہ السلام اعظم حمہ کے طعن کرنے والوں پر خاص ہونے
تھے کہ رنگ آپکا سرخ ہو جانا تھا اور فراتے تھے کہ بدون تقلید مذہب ایک امام کو جتنی ہی نہیں آداب
حنفی الذہب تھے سو اس فقیر نے ایسا ایسا حال دیکھا اور سنکر مجبوراً حدیث النفع کل مسلم جائز
ایک رسالہ واسطے تالیف حق کے لکھوں کہ مشتمل ہو اور پر ثبات تعلید کے مع جواب و شبہوں کے کہ یہ
کرتے ہیں اور سیر اور بیجاں و مسائل کے کہ یہ لوگ اپنے بڑے بڑے شیخے کرتے ہیں یا تو نفع کرنے
اور ان کے شبہوں کے ساتھ خدیجوں صحیح کے تاکہ علوم ہو جاوے کہ جبکہ بڑے شبہوں کا یہ حال ہے
رفع ہونے میں تو اور شبہوں کا کیا ذکر ہے سو میں نے ایک رسالہ بعد کرنے استخارہ مسنونہ کے لکھا
اور نام اسکا توفیق الحق رکھا لیکن چونکہ تھا وہ رسالہ خاص فہم نوچا یا میں نے کہ ایک رسالہ فقط مسئلہ
تقلید میں بطور اختصار کے عام فہم ہو تو بہتری سو وہ رسالہ یہی اور نام اسکا توفیق الحق رکھا امید
اسکے کہ اللہ تعالیٰ وافر در علم کرے فائدہ اسکا ہو خاص و عام کو واللہ الموفق والمہین علیہ السلام
والاعلان مع تعجب اللہ بیان جو یہ غیر مذہب اصل کی ساتھ خدیج و سلموں کے دلیل پہلی یہی کہ کہا

حنفی مذہب حنفیہ
اور یہ مالکیہ ہے
خبر

شیخ بن ہاشم حنفی نے تجر الاصول میں شیخ بن حاسب نے مختصر الاصول میں رد قاضی عبداللہ بن سنان
مختصر الاصول میں اور صاحبہ مختار نے رد مختار میں از الجمع عن التقليد بعد العمل منوع بال
الاتفاق یعنی رجوع کرنا تقلید سے بعد عمل کر کے منع ہے بالاتفاق اور کما صاحب بحر الرائق فی مسائل فہم
توجب علی مقلد ان ینفی عن العمل بوجہ اذ لا یجوز لہ العمل بقول غیرہ لان نقل الیقین قاسم فی تصحیحہ
عن جمیع الاصول لہذا انما ینفی الرجوع عن التقليد بعد العمل بالاتفاق انتمہ پس شیخ
ابو حنیفہ کے تقلید پر عمل کرنا اور اس کے قول پر اور نہیں جائز ہے اور اسکو عمل کرنا اور اس کے غیر کے قول پر
اس لیے کہ نقل کیا شیخ قاسم نے اپنی تصحیح میں سب اصولوں سے یہ کہ بلاشبہ نہیں صحیح ہے رجوع کرنا
تقلید سے بعد عمل کر کے بالاتفاق اور کما ابن عبدالبر الکلی نے ان تتبع رجوع من تقلید غیرہ
بالاجماع ذکر کیا ہے اسکو مسلم البیہت وغیرہ میں یعنی دھونڈنا حلال حلال اور جائز جائز غیرہ
مذہب کے غیر جائز ہے بالاجماع پس جبکہ معلوم ہوئے یہ دونوں جماع تو کہتے ہیں ہم کہ تلفیق مذہب
کی یعنی جمع کرنا وہ مذہب کا باطل ہوتی اور ثابت ہوتی نہیں ایک مذہب کی وہ بیان اسکا یہ ہے کہ تلفیق
یا تو تلفیق کر کے اپنے عمل کر کے یا اپنے عمل کر کے پس اگر تلفیق کر کے اپنے عمل کر کے تو یہ سنو باطل
ہے ساتھ اجماع ہو نیکا اور منہم ہونے رجوع کے تقلید سے بعد عمل کر کے پس باطل ہوتی یہ شیخ
اسن جماع مذکور سے اور اگر تلفیق کری پہلے عمل کر کے تو یہ شیخ باطل ہے ساتھ جماع ہو نیکا اور
منع ہونے قبیح کی شخص مذہب کے اس لیے کہ اگر جائز ہو تلفیق مذہب کی تو اس میں قبیح شخص
مذہب کا اور قبیح شخص مذہب کا غیر جائز ہے بالاجماع اور بھی باطل ہے ساتھ اجماع اس کے
اور بیان اسکا یہ ہے کہ سب مجتہدین جمع ہوتی میں مسائل جنہا وہ بتلافیہ میں اور اعتقاد
اور قول کے بابت طور کہ یہ حلال اور جائز ہے اور یہ حرام غیر جائز ہے پس اگر جائز رکھی جائے
یہ تلفیق اور قبیح شخص مذہب کا تو اوٹھ جائے گی حرمت جہان سے اور ہو جائیگا اجماع اور اگر
افراد غلط کے اور یہ امر باطل ہے ساتھ قول اللہ تعالیٰ کے ویتبع غیر سبیل المؤمنین قوله
ما تولیٰ ونصاہ مجملہ وساکت مصدرا یعنی اور جزیاع ہو سوار سے مؤمنوں کے حوالہ کریں
وہی ہونے پر اس سے پکڑی اور داخل کرے گا اسکو جہنم میں اور بری ہی وہ جگہ پھر جائے گی
پس باطل ہوتی تلفیق مذہب کی اور ثابت ہوتی نہیں مذہب واحد کو ان دونوں آیتوں سے اس لیے

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲

Handwritten notes at the top of the page, including the name 'عبد الرحمن' (Abd al-Rahman) and other illegible script.

على ترك التنزيه قاله لعل في تفقها انتهى اور كما صاحب بحر الرائق في بحر من اما الصلوة خلف
 الشافعية فاحصل ما في المجتبى انه ان كان مراعي للشرائط والاركان عندنا
 فالافتاء صحيحة والا فلا يصح والخصوصية للشافعية بل لصلوة خلف كل
 مخالف للمذهب كذلك انتهى اور كما صاحب بحر الرائق في رسالة زينية من فوجب على
 مقلدا بحقيقة ان يعمل به ولا يجوز له العمل بقول غيره انتهى اور كما شيخ ابن الهمام
 في فتح القديرين فهذا اظهر ان الصواب ما ذهب اليه ابو حنيفة وان العمل على
 مقلديه واجب الا فتاء بغيره لا يجوز لهم انتهى ذكره في او سكر رسائل زينية من وكره ما في
 عالمگیری من هذا كله في الفاضل المجتهد واما المقلد فاما والله ليحكم بمذهب حنيفة
 مثلاً فلا يملك الخالفة فيكون معزولاً بالنسبة الى ذلك الحكم هكذا في فتح القدير
 انتهى اور كما فتاوى عالمگیری من باب التنزيه من حنفى ارجل الى مذهب الشافعي بغير ذكر
 في جواهر الا خلاطى انتهى امثال من عبادت في فتاوى برهمن من يهي موجد في اور تحقيق معلوم
 بيان كونه سبب ايف عالمگیری في كونه من يهي بات كونه تحقيق عالمگیری بادشاه چونكه في عالمی
 امور من من تو اردو كيا يه كعمل كرين لوگ ساتھ مسائل مفتی بہا کے پس كهم كيا اور مل كيا
 مشاہیر علماء ہند کو ساتھ جمع كرنے مسائل مفتی بہا کے اس فتاوی میں اور كہا كے در ضعیف كے بحث
 تسبیح من لاخیر فی ان تكون حنفیاً فی بعض المسائل وشافعیاً فی بعض آخر
 كما عرف فی مسائل التقليد انتهى اور پھر من مہرین علماء عربین شریفین کی اوہیں سے
 عبد العبد بن سراج من كہ جو مزار میں كے مدرسوں كے اور مولوی سید عبد العبد كہ مفتی
 بن كے كے اور سید عثمان كہ وہ مدرس كے كے اور شیخ مصطفی كہ وہ مفتی اماموں كے اور شیخ محمد
 عابد سندھی كہ وہ مدرس كے كے مدرس كے مصنف طوابع الانوار عاشق درمنا اور شیخ صالح كہ
 مدرس كے مدرس كے اور شیخ محمد ابوالسعاد كہ وہ سجد نبوی كے امام تھے اور شیخ عبد القادر اور
 سید محمد اور شیخ محمد علی الدین اور سید علی اور شیخ عبد العبد اور مولے انكے اور علماء كہ اور مدرس كے
 پھر مہرین كین اور كہ ابو كبرازی فی شرح انار طحاری من والہ معانی الماشاہد والضروری
 انكسروا ان ينصبوا القاضی بذات الشافعی اور مدرس كے مدرس كے علی وفق مذهبہ من

Extensive handwritten marginalia on the right side of the page, including the name 'عبد الرحمن' and other illegible script.

Handwritten notes at the bottom of the page, including the name 'عبد الرحمن' and other illegible script.

انہم مذہب اہل وجہ علیہ الاستقرار اما لا فقال لبعضہم وقال بعض الآخر
 لانه لا واجب الا ما اوجبه الله ولم يوجب ذلك سوده اخلاص اور
 وجوب کے ہے کہ جو معنی فرض کے ہے نہ اس وجہ میں کہ ترک و سکا کر وہ تحریری ہے جو مصطلح
 حقیقوں کا ہے اور بھی معلوم ہوتا ہے یہی بات اس دلیل سے کہ یہی بحث مذکور ہے کتابوں
 اصول شافعیہ و مالکیہ کے بھی اور ائمہ کے ان فرض واجب ایک ہی چیز ہے بلکہ حقیقہ
 اس اصطلاح پر کلام کہتے ہیں نہ کہتے ہیں پنج کتب اصول اپنے کے الامر للوجوب یعنی امر
 واسطے فرض کے ہے اس پر بھی شخص کہ واقع ہوگا اس اصطلاح پر وہو کا نہیں کہا دے گا اور
 اور تا واقعہ جو چاہے سو بھیجے سوده ہم پر بحث نہیں اگر وہ عالم نامی ہی ہو اور تطبیق بھی
 اس بات کو جانتی ہی اور یہی معلوم ہوا اسی مذکور سے کہ جو قول مذکور ہے کتابوں میں اختصار
 الجواز میں مقابلہ منع کے ہے معنی اس کے المختار عدم المنع اور یہ نہیں مستلزم ہی عدم
 کراہت کو اور یہ بہت ہی کتب میں جیسا کہ قول سنت و جماعت کا ان الصلوۃ
 خلف کل برو فاجر جائزۃ باوجود اسکے کہ نماز فاسق و فاجر کے نیچے مکروہ ہی ترک کیا کر اور
 اس طرح کی عبارات کتب میں بہت ہیں جیسا کہ نہیں پوشیدہ ہی یا برکت ربہ و اللہ اعظم بالقلوب
 اور مقصد وہ مسرہ بیان نزج مذہب امام اعظم ابو حنیفہ کوئی رحمتہ اللہ علیہ کے ساتھ
 دیوں مسمیہ کے و جماعہ اول یہ ہے کہ روایت ہے ابو ہریرہ سے کہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم لو کان الایمان عند الذی بالذهب بہ رجل من ابناء فارس رواہ مسلم
 فی باب فضل فارس اور کیا شیخ بلال ابن شافعہ سے تھیں فی مناقبہ بحنیفہ
 کے بشر النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا امام ابی حنیفہ فی حدیث اخرجه ابو یوسف
 فی الحلیۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کان العلم بالذی بالانباؤ وہ
 بالذی بالانباؤ رجال من ابناء فارس و اخرج الشیرازی فی الانباؤ عن قیس
 بن سعد قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کان العلم بالذی بالانباؤ وہ
 قوم من ابناء فارس و اخرج البخاری و المسند و ما فیہ حدیث ابو ہریرۃ
 بن سعد لو کان الایمان عند الذی بالانباؤ وہ

لانه لا واجب الا ما اوجبه الله ولم يوجب ذلك
 وجوب کے ہے کہ جو معنی فرض کے ہے نہ اس وجہ میں کہ ترک و سکا کر وہ تحریری ہے جو مصطلح
 حقیقوں کا ہے اور بھی معلوم ہوتا ہے یہی بات اس دلیل سے کہ یہی بحث مذکور ہے کتابوں
 اصول شافعیہ و مالکیہ کے بھی اور ائمہ کے ان فرض واجب ایک ہی چیز ہے بلکہ حقیقہ
 اس اصطلاح پر کلام کہتے ہیں نہ کہتے ہیں پنج کتب اصول اپنے کے الامر للوجوب یعنی امر
 واسطے فرض کے ہے اس پر بھی شخص کہ واقع ہوگا اس اصطلاح پر وہو کا نہیں کہا دے گا اور
 اور تا واقعہ جو چاہے سو بھیجے سوده ہم پر بحث نہیں اگر وہ عالم نامی ہی ہو اور تطبیق بھی
 اس بات کو جانتی ہی اور یہی معلوم ہوا اسی مذکور سے کہ جو قول مذکور ہے کتابوں میں اختصار
 الجواز میں مقابلہ منع کے ہے معنی اس کے المختار عدم المنع اور یہ نہیں مستلزم ہی عدم
 کراہت کو اور یہ بہت ہی کتب میں جیسا کہ قول سنت و جماعت کا ان الصلوۃ
 خلف کل برو فاجر جائزۃ باوجود اسکے کہ نماز فاسق و فاجر کے نیچے مکروہ ہی ترک کیا کر اور
 اس طرح کی عبارات کتب میں بہت ہیں جیسا کہ نہیں پوشیدہ ہی یا برکت ربہ و اللہ اعظم بالقلوب
 اور مقصد وہ مسرہ بیان نزج مذہب امام اعظم ابو حنیفہ کوئی رحمتہ اللہ علیہ کے ساتھ
 دیوں مسمیہ کے و جماعہ اول یہ ہے کہ روایت ہے ابو ہریرہ سے کہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم لو کان الایمان عند الذی بالذهب بہ رجل من ابناء فارس رواہ مسلم
 فی باب فضل فارس اور کیا شیخ بلال ابن شافعہ سے تھیں فی مناقبہ بحنیفہ
 کے بشر النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا امام ابی حنیفہ فی حدیث اخرجه ابو یوسف
 فی الحلیۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کان العلم بالذی بالانباؤ وہ
 بالذی بالانباؤ رجال من ابناء فارس و اخرج الشیرازی فی الانباؤ عن قیس
 بن سعد قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کان العلم بالذی بالانباؤ وہ
 قوم من ابناء فارس و اخرج البخاری و المسند و ما فیہ حدیث ابو ہریرۃ
 بن سعد لو کان الایمان عند الذی بالانباؤ وہ

لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجل من بناء فارس حتى يتناولوه وفي
 معجم الطبراني عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لو كان الدين معلقا بالثريا لتناولوه ناس من بناء فارس فهذا اصل
 صحيح يعتمد عليه في البشارة والفضيلة انتهى كلام جلال الدين سيوطي في
 ذكر كتابه اسكو طحاوي في شرح در مختار من بعض روایات حدیثین من بابین ساتھ فقط جمع
 کے اور فقہ کے پس فقط جمع کا وار کیا گیا باعتبار اتباع کے اور فقہ مفر کا وار کیا گیا باعتبار
 کے کہ وہ متبع ہیں ان اتباع کے باور اقتبا کرنا خبر ہے میں اس طریق کو اشارہ ہی سپر کہ اتباع اس شخص
 کے مثل اس کے افضل ہونگے غیر دن پر مصیب ہونے میں و قول اس کا فقہا اصل معجم يعتمد
 علیہ فی البشارة والفضيلة صرح ہوا میں کہ یہ حدیثیں صحیح میں ہیں حدیثیں دلالت
 کرتی ہیں اس پر کہ تحقیق دین اور علم اور ایمان اگر ہو ثریا کے پاس تو اجتہاد کرتے اور یہاں شخص کہ
 انبار فارس میں سے ہے اور یہ کلام بطور نہایت مبالغہ کے یہی صحیح مدح مصیبت اور پہنچنے والے
 اور دن کی نسبت پس ان حدیثوں صحیحہ نے دلالت کی اس پر کہ یہ شخص نہایت مرتبہ مصیبت نیک
 رکھتا ہے مسائل اختلافیہ میں باہر طور کہ جب جاوے گا طرف دین و ایمان اور علم کے تو جاہنچکا اسکو
 لیکن باقی ہی یہ بات کہ یہ شخص کون ہی سوکتے ہیں ہم جبکہ اجماع منعقد ہو اور برکتے اور عمل
 کے کہ وہ مخالف ہو ائمہ اربعہ کے تو جو ائمہ دین کا قیاس تک اور پڑا ہے ائمہ اربعہ کے اور تھا
 کوئی ان ائمہ اربعہ کا انبار فارس سے سو اہل حنفیہ کے تو دلالت کی ان حدیثوں نے ساتھ اجماع
 ملکہ اس پر کہ یہ شخص مذکور ابو حنیفہ میں اور کفایت کرتا ہی قول جلال لدین سیوطی کا بیچ وار کرنے
 ان حدیثوں کے صحیح فضیلت اور بشارت ابو حنیفہ کے کیونکہ وہ اکابر محدثین اور ائمہ شافعیہ
 میں سے ہیں دلالت کی ان حدیثوں صحیحہ نے ساتھ اجماع کے ملکہ اس پر کہ امام اعظم ابو حنیفہ کے بڑے
 اور زائد تھیں در باب مہابت اور پہنچنے حق کے مسائل اختلافیہ و اجتہاد یہ میں سے ہی کہا
 امام شافعی نے الناس کلہم عیال ابو حنیفہ فی الفقہ اور یہ قول امام شافعی سے نہایت
 شہور و سندین اسکی بہت ہے چنانچہ آگے آگے ذکر اسکا پہر پوشیدہ نہ کسی پر یہ خبر نہ رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ

۱۰۰
 صحیح بخاری
 صحیح مسلم
 سنن ابی داؤد
 سنن ترمذی
 سنن ابی یوسف
 سنن ابی خلیفہ
 سنن ابی نعیم
 سنن ابی حاتم
 سنن ابی اسحاق
 سنن ابی شیبہ
 سنن ابی حنبلہ
 سنن ابی زید
 سنن ابی یونس
 سنن ابی اسحاق
 سنن ابی حاتم
 سنن ابی نعیم
 سنن ابی خلیفہ
 سنن ابی یوسف
 سنن ترمذی
 سنن ابی داؤد
 صحیح مسلم
 صحیح بخاری

۱۰۰
 سنن ابی یوسف
 سنن ترمذی
 سنن ابی داؤد
 صحیح مسلم
 صحیح بخاری

[illegible]

عبد بن حنيفة في "نقطة انتهى" او كما صاحب بحر الرائق في مشابهة بين
 فان الامام استفتى من ارباب ببحر في الفقه فليست الى كتب بحنيفة
 كخلفه انزويها عن حرمته انتهى او كما حموي في شرح مشابهة في ذكر الحافظ
 الذهبي في كتابه "يسمى بالصحيحة في مناقب فقيه الوقت البحنيفة ان
 لم يروى عن الامام الشافعي هذا الذي رواه حرمته وقال ايضا في كتاب
 المذكور قال عبد الله بن المبارك ان الاثر قد عرف وان احيى الى الرأس
 فرسى مالك وسفيان ابحنيفة وابو حنيفة احسنهم وادقهم فطنة واعوهم
 على افعه وهو افقه الثلاثة انتهى كلام الحموي او كما ابن حجر في شافعي في كتاب
 من قال عبد الله بن المبارك وناهيك ما رايت في الفقه مثله ورايت مسعرا
 حنفته جالس بين يديه يساله ويستفيد منه ما رايت قطنكم في الفقه
 احسن منه قال عبد الله بن المبارك كان ابو حنيفة افقه من اهل زمانه
 ولقيت الف رجل من العلماء فلو لا اني لقيت ابا حنيفة لكنت من
 الغلوتين حال معروفا عرف رجلا بكم في الفقه احسن معرفة من
 ابحنيفة وقال وكيع ما رايت احدا افقه ولا احسن من ابحنيفة وقال
 برهيم بن عكرمة ما رايت احدا اوع ولا افقه من ابحنيفة
 قال ابو يوسف ما رايت احدا اعلم بنفس الحديث من ابحنيفة وقال
 ابو يوسف ما رايت احدا علم تفسير الحديث من ابحنيفة ووقل
 سفيان الثوري كن بين يدي ابحنيفة كالعصا في يدي يدي البازي وان
 ابحنيفة كسير عزمه وقال علي بن عاصم نوزن علم ابحنيفة بعلم هارون
 رجوهم وقال عمر بن الحسن بن ظر صاحب في مقاس حتى اذا استحسن
 شيئا لم يحقه احد منهم وقال الحسن بن زيد بن هارون كتب
 في شيخ من عظماء اعا ورايت والله فقههم شر دواعي ابحنيفة و
 راجع سائرهم في

عبد بن حنيفة في الفقه انتهى او كما صاحب بحر الرائق في مشاهير
 قال ارماء انت في مزارعنا ببحر في الفقه فليست الى كتب بحنيفة
 كخلة ازوهيل عن حرملة انتهى او كما حموي في شرح مشاهير في ذكر الحافظ
 الذهبي في كتابه يسمى بالصحيحة في مناقب فقيه الوقت ابو حنيفة ان
 امرني زوي عن الامام الشافعي هذا الذي رواه حرملة وقال ايضا في كتاب
 المذكور قال عبد الله بن المبارك ان الاثر قد عرف وان احيى الى الرأس
 فرسي مالك وسفيان ابو حنيفة وابو حنيفة احسنهم وادقهم فطنة واعوهم
 على افعه وهو افقه الثلاثة انتهى كلام الحموي او كما ابن حجر في شافعي في كتابه
 من قال عبد الله بن المبارك وناهيك ما رايت في الفقه مثله ورايت مسعرا
 حنفته جالس بين يديه يساله ويستفيد منه ما رايت قطنكم في الفقه
 احسن منه قال عبد الله بن المبارك كان ابو حنيفة افقه من اهل زمانه
 ولقيت الف رجل من العلماء فلو لا اني لقيت ابا حنيفة لكنت من
 الغالسين حال معروا عرف رجلا نكته في الفقه احسن معرفة من
 ابو حنيفة وقال وكيع ما رايت احدا افقه ولا احسن من ابو حنيفة وقال
 برهيم بن عكرمة ما رايت احدا اوسع ولا افقه من ابو حنيفة
 قال ابو يوسف ما رايت احدا اعلم بنفس الحديث من ابو حنيفة وقال
 ابو يوسف ما رايت احدا علم تفسير الحديث من ابو حنيفة ووقل
 سفيان الثوري كتاب بين يدي ابو حنيفة كالعصا في يدي في البازي وار
 ابو حنيفة كسيد العلماء وقال علي بن عاصم لو وزن علم ابو حنيفة بعلم هارون
 رجحوا علمه قال عمر بن الحسن بن اطرش حنيفة في مقالس حتى اذا استحسن
 شيئا لم يحقه احد منهم واما الحسن بن علي بن زياد بن هارون كسبت
 في شيخ حنيفة بعد ما رايت وانه فهم شر دواعي ابو حنيفة و
 راجع ساد منه راجع الى ابن عاصم لو وزن عقله

[illegible]

[illegible]

اہل مریہ پر شرمی تھانے کے دفع رنگین ہوئی سید محمد نذیر حسین صاحب نے بڑی کوشش کی مگر نہ وہ
رفیع المیدین و منبع فزہ خلف الامام و خلف الامین بن تائب کیسات اور وہ دونوں سالہ مولوی صاحب کے
میرے پاس موجود ہیں اور بھی ایسا پایا نہ ہو مولوی تہجد حسین صاحب کیلئے فقیر نے اصل عالم باعمل والدہ محترمہ کی
حضور علیہ السلام کے مرحوم کے اوتھوں کے متنبیہ اضافی میں تحریر کر رکھی ہے منسلک و منظر الیہ
تہ رسالہ سن اولہ الی آخرہ میں دیکھا و فتح میں کتاب کے غلط اور علوم خواص و
ہے ماریت و جمعیت شذوہ شباب ان ہذا شی عجائب مختصر کلام ہے کہ جناب مولانا مولوی محمد یحییٰ صاحب
نے مایہ مسائل میں لکھا ہے کہ جو مذاہب و مذہب گو بہت کے نماز نفل و نفل کچھ قبول ہوگی و سب یہاں مشوا ہو
گی شش فیصلہ فی جواب سوال ستین ثلث اور یہ حراغ دین محمدی قدیم سے روشن ہے اسکو کوئی بھی
نہیں سکتا و نہ ماقبل سے جبراً خرا کہ ایند بر فرورد ہر انکس تحت زندہ ریشش بسوزد
تاریخ یہ سال بھی بہ توفیر الحق المعروف بالقرآن السدید فی وجوب التکلیف مولفہ میرے استاد و زوار کا
یعنی جناب مولانا محمد قصبہ الدین سلم الدتعالی کا سن اولہ الی آخرہ حق و صحیح و درست قابل قبول اس میں ہے
فاز البعد الحق الا الفضل الی و کسی کج فہم کے یہ خیال میں نہ لکھ کے کہ جس درخت و حضرت نبی و دو خواجہ تہجد
پارسل علی قری و غیر ہم رحمہ اللہ علیہم نے جو لکھا کہ علی السلام نہ سبب عینہ رحم پر عمل کر نیکی تو یہ بات
کیونکر ہو سکے کہ وہ نبی اور محمد بن اویق تہجد کی تہجد کو حرام ہے بالاجماع ہوا سطر کے معنی اور عبادتوں کی
یہ نہیں جو تہجد سمجھتا ہے بلکہ معنی یہ ہیں کہ عیسوی عمل کر نیکی باہن طور کہ ہو گا اجتہاد او کا موافق نہ سب
یو صیفہ رحم کے فقط والد علم بالاصواب حررہ عبدالمکین محمد ضیاء الدین
سکین سالہ ہذا سن اولہ الی آخرہ بظہر الحق سطر لغو و موافق نہ سبب اہل سنت و جماعت یافت و الحق کہ
ماکت کثرت بہت اہل برصہ اہل مستقیم است خصوصاً بزمہ حبشی کہ محمد علیہ السلام است کہ اکثر اہل
اسلام متبع عینہ ہذا تہذیب العظیم الرضوان و در اصول و فروع بر سائر مذاہب قیست دارد آیا نبی مینے کہ امام
اعظمین و اتباع سنت سیدہ علیہ السلام و اسد و زہدہ آئینہ مقدم است کہ اہل ویت و سل و قول
مقامی را بواسطہ نہرگی محبت خیر البشر علیہ السلام بر اسے خود مقدم دارد بظن و بر تہجد
کہ بر قبایس خود قوال صحابی را نقد نہ کرے کہ عجب می آید بران کسان کہ با وجود این احب طائرا از اوصی
شے می دانند و کلام نہ باشد

محمد قصبہ الدین

محمد قصبہ الدین

محمد قصبہ الدین

محمد قصبہ الدین

محمد قصبہ الدین

کمال فضل و دود و تقوی او و قوت و مدد تعالی بن دراز است که این چنین دین
 از زبانند و مبعان ترک شود و آنکه اندک است بفضالت نه نمایند و نفس بجا نماند که
 آن آیه کریمه برید و نصیحت و نصیحت و نصیحت است که ترک کردن بد و نیکویش را با حق پسند
 و تابع کتب است نهی شده اند که بگویند بگویند بگویند بگویند بگویند بگویند بگویند
 این عقد و فاسد نمی کند مگر بی آن که قصد و ابطال نصف دین باشد و نصیحتی اندک است با
 زنده و زنده نفس خود حکام شده و در این مختصر نشده و سو عهد خود را عهد و نگاشته و بر
 نصیحت و عهد خود قابل نشده و نگذر و او ثابت نشده است از جمعی ساخته و زبان معجز است پیش از
 خوار و و انفس شده و قطعه قاصدی کردند بین طایفه را حق نصیب و بدست شد که بر و زبان
 بر شمران جهان بسته این سلسله اند و در و از حسیله چه سات بگسلد این سلسله را و بر الا فرغ قوت
 جدا دهد و تا و هب لنا مریلدنک رحمة انک انت الوهاب حمده شکر و حمد و حمد و حمد



الملقب محمد مسعود نقشبند

بسم الله الرحمن الرحيم

نظام الاسماء

اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

حامد ومصليا ومسلما

کیا جواب دیتے ہو تم اے علمائے دین داران سوالوں کا اللہ تعالیٰ تم پر رحمت کرے
 پہلا سوال حنفی جو شروع نماز کی تکبیر میں کانوں تک ہاتھ اٹھانے میں ہے کیا
 دلیل ہے جواب حدیث سے پہلے بند شکوۃ شریف کے ۲۸ صفحہ میں عن عبد اللہ
 بن الحویرث رضی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم إذا کبر
 رفع یدیه حتی یحاذی بھما اذنیہ و فی رواہ حتی یحاذی
 بھما اذنیہ مشفق علیہ روایت ہے مالک بن حویرث سے کہا کہ تھے رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب تکبیر کہتے اٹھاتے اپنے دونوں ہاتھوں کو یہاں تک کہ
 برابر کرتے اور اپنے دونوں کانوں کے اور ایک روایت میں ہے یہاں تک
 کہ قلم کرنے دونوں ہاتھوں کے اپنے دونوں کانوں کی لہروں کو بخاری اور مسلم
 روایت کی وفي المشکوۃ و فتح القدر و جامع الاصول و تیسیر الوصول
 عن ذلک رحمہم اللہ ابصر البی صلی اللہ علیہ وسلم حین قام الی
 المشکوۃ رفع یدیه حتی کان یحاذی بھما اذنیہ و حاذی لھما یدیه ثم

بہین
عبدالمالک بن نوید
وریاقت کے واسطے آگیا جانا
اس ملک میں کچھ روزوں
میں تک پہنچا ہے اور اب
سنگرز قمار سے کم
روز کا چاہنا بیٹا کہ
افغانی ہی سے شریف لانا

[illegible]

والتاريخ المذكور في سنة ١٢٠٠

اس خرمۃ کا نوا بیرون بسم اللہ الرحمن الرحیم اور اس کی عبارت میں بت
 شروع کرنے سے اسوی بنی کی ہرگز کو ائمہ رب اعلمین کے ساتھ نہ کہتے تھے بسم اللہ
 الرحمن الرحیم اور ایک روایت میں ہے نہیں ثابت ہے ان میں سے کسی کا
 پکار کر پڑے بسم اللہ الرحمن الرحیم اور روایت کیا اسکا سنائی اور انھیں
 احمد اور ابن مہمان نے سوتی وہ کہ پکار کر نہیں پڑتے بسم اللہ الرحمن الرحیم
 اور ناشی و ای و می و جانی اور علیہ بن نعیم اور قتیبہ بن خریز میں ہے کہ اس
 سے تھے اسوی بنی بسم اللہ الرحمن الرحیم اور دعاۃ القیوم اور شیخ الغری
 میں ہے قد روی التحاوی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما نے صلی
 اللہ علیہ وسلم بالینس ملة حتی مات روایت کی گئی
 میں عباس رضی سے پکار کر نہیں کیا تھے بسم اللہ الرحمن الرحیم
 یا شکرت ذلت بانی چوتھا سوال حنفی تاجدین امام کے پیچ سورۃ قو
 نہیں پڑتے اسکی کیا دلیل ہے جواب یہ اصول کے ۱۵ صفر
 میں حدیث ہے عن جابر رضی قال قال من صلی رکعة لعمرة
 فیہا یام القرآن فمما یصل الزور الامام اخرجہ مالک والترمذی
 جابر رضی سے ہے جس نے نہ نہیں ایک رکعت اور نہ پڑھی اوس میں سورۃ قو
 نہ پڑھی اوس نے نہ اگر امام کے پیچ یعنی امام کے پیچ پڑ کر نہیں ہے اور پہلی جلد
 شکرت نہ پڑنے کے ... صفحہ میں ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم انما جعل الامام لیؤثر بہ فاذا کثر
 کبروا واذا اقلوا اقلوا فانصتوا رواہ ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ
 روایت ہے ابو ہریرہ رضی سے کہ زید رسول صوم نے نہ پڑا پڑتا نہ اس سے
 کہ پڑی کچھ اسے اور اسکی سوجھ بوجھ نہ تھی ... وہ اسکی توجہ نہ

اس کی عبارت میں بت شروع کرنے سے اسوی بنی کی ہرگز کو ائمہ رب اعلمین کے ساتھ نہ کہتے تھے بسم اللہ الرحمن الرحیم اور ایک روایت میں ہے نہیں ثابت ہے ان میں سے کسی کا پکار کر پڑے بسم اللہ الرحمن الرحیم اور روایت کیا اسکا سنائی اور انھیں احمد اور ابن مہمان نے سوتی وہ کہ پکار کر نہیں پڑتے بسم اللہ الرحمن الرحیم اور ناشی و ای و می و جانی اور علیہ بن نعیم اور قتیبہ بن خریز میں ہے کہ اس سے تھے اسوی بنی بسم اللہ الرحمن الرحیم اور دعاۃ القیوم اور شیخ الغری میں ہے قد روی التحاوی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما نے صلی اللہ علیہ وسلم بالینس ملة حتی مات روایت کی گئی میں عباس رضی سے پکار کر نہیں کیا تھے بسم اللہ الرحمن الرحیم یا شکرت ذلت بانی چوتھا سوال حنفی تاجدین امام کے پیچ سورۃ قو نہیں پڑتے اسکی کیا دلیل ہے جواب یہ اصول کے ۱۵ صفر میں حدیث ہے عن جابر رضی قال قال من صلی رکعة لعمرة فیہا یام القرآن فمما یصل الزور الامام اخرجہ مالک والترمذی جابر رضی سے ہے جس نے نہ نہیں ایک رکعت اور نہ پڑھی اوس میں سورۃ قو نہ پڑھی اوس نے نہ اگر امام کے پیچ یعنی امام کے پیچ پڑ کر نہیں ہے اور پہلی جلد شکرت نہ پڑنے کے ... صفحہ میں ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما جعل الامام لیؤثر بہ فاذا کثر کبروا واذا اقلوا اقلوا فانصتوا رواہ ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ روایت ہے ابو ہریرہ رضی سے کہ زید رسول صوم نے نہ پڑا پڑتا نہ اس سے کہ پڑی کچھ اسے اور اسکی سوجھ بوجھ نہ تھی ... وہ اسکی توجہ نہ

اس کی عبارت میں بت شروع کرنے سے اسوی بنی کی ہرگز کو ائمہ رب اعلمین کے ساتھ نہ کہتے تھے بسم اللہ الرحمن الرحیم اور ایک روایت میں ہے نہیں ثابت ہے ان میں سے کسی کا پکار کر پڑے بسم اللہ الرحمن الرحیم اور روایت کیا اسکا سنائی اور انھیں احمد اور ابن مہمان نے سوتی وہ کہ پکار کر نہیں پڑتے بسم اللہ الرحمن الرحیم اور ناشی و ای و می و جانی اور علیہ بن نعیم اور قتیبہ بن خریز میں ہے کہ اس سے تھے اسوی بنی بسم اللہ الرحمن الرحیم اور دعاۃ القیوم اور شیخ الغری میں ہے قد روی التحاوی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما نے صلی اللہ علیہ وسلم بالینس ملة حتی مات روایت کی گئی میں عباس رضی سے پکار کر نہیں کیا تھے بسم اللہ الرحمن الرحیم یا شکرت ذلت بانی چوتھا سوال حنفی تاجدین امام کے پیچ سورۃ قو نہیں پڑتے اسکی کیا دلیل ہے جواب یہ اصول کے ۱۵ صفر میں حدیث ہے عن جابر رضی قال قال من صلی رکعة لعمرة فیہا یام القرآن فمما یصل الزور الامام اخرجہ مالک والترمذی جابر رضی سے ہے جس نے نہ نہیں ایک رکعت اور نہ پڑھی اوس میں سورۃ قو نہ پڑھی اوس نے نہ اگر امام کے پیچ یعنی امام کے پیچ پڑ کر نہیں ہے اور پہلی جلد شکرت نہ پڑنے کے ... صفحہ میں ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما جعل الامام لیؤثر بہ فاذا کثر کبروا واذا اقلوا اقلوا فانصتوا رواہ ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ روایت ہے ابو ہریرہ رضی سے کہ زید رسول صوم نے نہ پڑا پڑتا نہ اس سے کہ پڑی کچھ اسے اور اسکی سوجھ بوجھ نہ تھی ... وہ اسکی توجہ نہ

اس کی عبارت میں بت شروع کرنے سے اسوی بنی کی ہرگز کو ائمہ رب اعلمین کے ساتھ نہ کہتے تھے بسم اللہ الرحمن الرحیم اور ایک روایت میں ہے نہیں ثابت ہے ان میں سے کسی کا پکار کر پڑے بسم اللہ الرحمن الرحیم اور روایت کیا اسکا سنائی اور انھیں احمد اور ابن مہمان نے سوتی وہ کہ پکار کر نہیں پڑتے بسم اللہ الرحمن الرحیم اور ناشی و ای و می و جانی اور علیہ بن نعیم اور قتیبہ بن خریز میں ہے کہ اس سے تھے اسوی بنی بسم اللہ الرحمن الرحیم اور دعاۃ القیوم اور شیخ الغری میں ہے قد روی التحاوی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما نے صلی اللہ علیہ وسلم بالینس ملة حتی مات روایت کی گئی میں عباس رضی سے پکار کر نہیں کیا تھے بسم اللہ الرحمن الرحیم یا شکرت ذلت بانی چوتھا سوال حنفی تاجدین امام کے پیچ سورۃ قو نہیں پڑتے اسکی کیا دلیل ہے جواب یہ اصول کے ۱۵ صفر میں حدیث ہے عن جابر رضی قال قال من صلی رکعة لعمرة فیہا یام القرآن فمما یصل الزور الامام اخرجہ مالک والترمذی جابر رضی سے ہے جس نے نہ نہیں ایک رکعت اور نہ پڑھی اوس میں سورۃ قو نہ پڑھی اوس نے نہ اگر امام کے پیچ یعنی امام کے پیچ پڑ کر نہیں ہے اور پہلی جلد شکرت نہ پڑنے کے ... صفحہ میں ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما جعل الامام لیؤثر بہ فاذا کثر کبروا واذا اقلوا اقلوا فانصتوا رواہ ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ روایت ہے ابو ہریرہ رضی سے کہ زید رسول صوم نے نہ پڑا پڑتا نہ اس سے کہ پڑی کچھ اسے اور اسکی سوجھ بوجھ نہ تھی ... وہ اسکی توجہ نہ

روایت کیا اسکو ابو داود اور نسائی اور ابن ماجہ نے اور جب مع الوصول اور
 ایک کی صول اور امام محمد صول میں ہی اس مضمون کی حدیثیں ہیں اور سند
 ابو جعفر میں اور معادہ التفتیح شرح مشکوٰۃ مصابیح اور شرح مختصر الوقایہ
 اور فتح القدیر میں ہے عن جابر عن أن رجلاً قرأ خلف النبي صلى
 الله عليه وسلم في الظهر أو العصور أو في اليوم رجل فنهاه فلما
 انصرف قال أنتهاني أن أقرأ خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم فقد كرا ذلك حتى سمع النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له إمام فليقرأ
 الإمام له قراءة جارية معه واهتدوا به في ذلك فزارت کیا یعنی کوئی سوے پڑا ایک شخص
 نے پیچھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر نماز یا عصر کی نماز میں اور اشارہ کیا او سکی
 دن ایک آدمی نے سونے کیا او سکوہ جب پڑھ چکا کیا او سنے منع او سکوہ جب
 پڑھ چکا کیا او سنے کیا منع کیا نو نے بحکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ چھپے قرآن پڑھنے
 سے سو بخت ہوئی اور یمن اور وہ سماعت میں پہنچی حضرت مسلی اللہ علیہ وسلم
 کی سو فرمایا رسول صلعم نے جس کسی کا کہ امام ہو تو فرزت او سکی امام کی او سکی
 نے فرزت تہا یعنی فرزت امام کی مقتدی کیے کافی ہے اور شیخ عبدالحق نے
 مشکوٰۃ کے ترجمے میں لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور بخاری و مسند و سنن
 نے سو روایت کیا ہے اور شرح مختصر الوقایہ میں اور جب مع الوصول اور
 فتح القدیر میں ہے عن جابر عن أن رجلاً قرأ خلف النبي صلى
 الله عليه وسلم في الظهر أو العصور أو في اليوم رجل فنهاه فلما
 انصرف قال أنتهاني أن أقرأ خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم فقد كرا ذلك حتى سمع النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له إمام فليقرأ
 الإمام له قراءة جارية معه واهتدوا به في ذلك فزارت کیا یعنی کوئی سوے پڑا ایک شخص
 نے پیچھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر نماز یا عصر کی نماز میں اور اشارہ کیا او سکی
 دن ایک آدمی نے سونے کیا او سکوہ جب پڑھ چکا کیا او سنے منع او سکوہ جب
 پڑھ چکا کیا او سنے کیا منع کیا نو نے بحکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ چھپے قرآن پڑھنے
 سے سو بخت ہوئی اور یمن اور وہ سماعت میں پہنچی حضرت مسلی اللہ علیہ وسلم
 کی سو فرمایا رسول صلعم نے جس کسی کا کہ امام ہو تو فرزت او سکی امام کی او سکی
 نے فرزت تہا یعنی فرزت امام کی مقتدی کیے کافی ہے اور شیخ عبدالحق نے
 مشکوٰۃ کے ترجمے میں لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور بخاری و مسند و سنن
 نے سو روایت کیا ہے اور شرح مختصر الوقایہ میں اور جب مع الوصول اور
 فتح القدیر میں ہے عن جابر عن أن رجلاً قرأ خلف النبي صلى
 الله عليه وسلم في الظهر أو العصور أو في اليوم رجل فنهاه فلما
 انصرف قال أنتهاني أن أقرأ خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم فقد كرا ذلك حتى سمع النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له إمام فليقرأ
 الإمام له قراءة جارية معه واهتدوا به في ذلك فزارت کیا یعنی کوئی سوے پڑا ایک شخص
 نے پیچھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر نماز یا عصر کی نماز میں اور اشارہ کیا او سکی
 دن ایک آدمی نے سونے کیا او سکوہ جب پڑھ چکا کیا او سنے منع او سکوہ جب
 پڑھ چکا کیا او سنے کیا منع کیا نو نے بحکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ چھپے قرآن پڑھنے
 سے سو بخت ہوئی اور یمن اور وہ سماعت میں پہنچی حضرت مسلی اللہ علیہ وسلم

[illegible][illegible]

امام کاقرن پہننا ورجب کبیرہ نہ پڑھنے کو یہ قرآن مجید وفتح المکرم ہے
 میں نے دیکھا کہ محمد بن مویہ نے کہا کہ سئل عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
 خفف الإمام قال ألفت وكيفيت إماماً روايت باب ما رواه ابن عمر
 سوال کیا عبد اللہ بن مسعود کو قرآن پڑھتے تھے یا نہیں یا کہ جب پڑھتے تو کتنے
 جگہ امام کاقرن پڑھتا اور کتنے جگہ نہ پڑھتا اور کہا کہ قال النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم من قرأ خلف الإمام يملأ في فيه حمراً وفي لحيته و
 الكاف قال علي رضي عنهما خلف الإمام فقد أخطأ الفطرة زید بن مسعود
 نے جو قرآن پڑھا ہے امام کے ساتھ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے
 میں نے دیکھا کہ علی رضی اللہ عنہ نے قرآن پڑھا ہے امام کے ساتھ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے
 وغیر عبد بن ابی وقاص زید ابن ثابت مرفوعاً خلف الإمام فلا صوته له
 عبد بن ابی وقاص زید ابن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس نے قرآن پڑھا
 ہے امام کے ساتھ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے
 وقابہ وقابہ میں ہے ومع المقتدى عن النضر واما نور من ثمانية عشر
 میں دیکھا کہ القمحا لکون من ہوتا مقتدی کاقرن پڑھتا ہے روایت ہے امام
 اتنی آدمیوں نے یہ صحابہ میں سے اور فتح المکرم وفتح المکرم وفتح المکرم
 وقابہ میں ہے عبد اللہ بن مسعود ورجل ثابت وجابر بن
 عبد اللہ قالوا لا نقرأ خلف إمام في تنكي من الصلوة و
 عن جابر قال لا نقرأ خلف إمام في جهر ولا ان خافت و
 مسعود من جهر واما میں نے دیکھا کہ عبد بن مسعود ورجل ثابت وجابر بن
 نے دیکھا کہ قرآن پڑھتا ہے امام کے ساتھ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے
 پچھلے امام کے پچھلے امام کے ساتھ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے

امام کاقرن پہننا ورجب کبیرہ نہ پڑھنے کو یہ قرآن مجید وفتح المکرم ہے
 میں نے دیکھا کہ محمد بن مویہ نے کہا کہ سئل عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
 خفف الإمام قال ألفت وكيفيت إماماً روايت باب ما رواه ابن عمر
 سوال کیا عبد اللہ بن مسعود کو قرآن پڑھتے تھے یا نہیں یا کہ جب پڑھتے تو کتنے
 جگہ امام کاقرن پڑھتا اور کتنے جگہ نہ پڑھتا اور کہا کہ قال النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم من قرأ خلف الإمام يملأ في فيه حمراً وفي لحيته و
 الكاف قال علي رضي عنهما خلف الإمام فقد أخطأ الفطرة زید بن مسعود
 نے جو قرآن پڑھا ہے امام کے ساتھ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے
 میں نے دیکھا کہ علی رضی اللہ عنہ نے قرآن پڑھا ہے امام کے ساتھ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے
 وغیر عبد بن ابی وقاص زید ابن ثابت مرفوعاً خلف الإمام فلا صوته له
 عبد بن ابی وقاص زید ابن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس نے قرآن پڑھا
 ہے امام کے ساتھ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے
 وقابہ وقابہ میں ہے ومع المقتدى عن النضر واما نور من ثمانية عشر
 میں دیکھا کہ القمحا لکون من ہوتا مقتدی کاقرن پڑھتا ہے روایت ہے امام
 اتنی آدمیوں نے یہ صحابہ میں سے اور فتح المکرم وفتح المکرم وفتح المکرم
 وقابہ میں ہے عبد اللہ بن مسعود ورجل ثابت وجابر بن
 عبد اللہ قالوا لا نقرأ خلف إمام في تنكي من الصلوة و
 عن جابر قال لا نقرأ خلف إمام في جهر ولا ان خافت و
 مسعود من جهر واما میں نے دیکھا کہ عبد بن مسعود ورجل ثابت وجابر بن
 نے دیکھا کہ قرآن پڑھتا ہے امام کے ساتھ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے
 پچھلے امام کے پچھلے امام کے ساتھ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے نہ پڑھتا ہے

روایت بت پانچواں سوال خفی جو نہائین امین کا کرہندین پر ہے
 اسکی کیا وجہ ہے جواب در قسطنی نے اپنے سنن میں اور حاکم نے مسندک
 میں جو حدیث کی معتبر اور مشہور کتاب میں یہ لکھا ہے عَنْ وَائِلِ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ
 قَالَ امینٌ وَ اخفی بِہَا صَوْتُهُ رَوَاهُ احمد و ابو داود و روایت ہے در آن
 معتبر شیخ مسلم شہید و سراج پیر نے فی المغضوب علیہم و فی الضالین تک کہ امین
 و پوشیدہ کی اپنی اور از او ثقہ و قویہ میں مصنف سے عبد الرزاق محدث کی اور
 بحر الریق میں ابن ابی شیبہ سے ابراہیم مخفی رضی کی روایت کو لکھا ہے قَالَ یُزْبَعُ
 لِحَفِیْہُمْ اَرْبَاعُ اَلْعَوْدِ وَ بِسْمِ اللّٰہِ وَ اللّٰہُمَّ رَبَّنَا لَکَ الْحَمْدُ وَ
 اَوْثَنُ کَمَا بَارِئِیْنِ بَیْنِ کَ پوشیدہ کے اونیہ میں امام ابو ذر باللہ و ربیع اللہ اور اللہ
 ربنا لک الحمد اور امین اور شیخ عبد الحق محدث دہلوی نے شکوہ شریف کی
 شرح میں اور شمس سفر السعادت میں لکھا ہے عن عمر بن الخطاب رضی اللہ
 عنہ یُحْفِی اَرْبَاعُ اَرْبَعَةِ اَشْیَاءٍ اَلْعَوْدُ وَ اَلِیْسِیْلَةُ وَ اَمِیْنٌ وَ سُبْحَانَکَ
 اللّٰہُمَّ وَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ رَوٰی بَیْنِ اَخْطَابِیْنِ مَعْرِ
 ذَیْنِ ابَا ذَرٍّ وَ ثَوْنِیْنِ کَ پوشیدہ و پیر کا امام باریہ میں ابو ذر باللہ اور امین اور سہیل
 امام اور عبد اللہ بن مسعود سے بھی اس طرح کی روایت ہے وَ فِی الْهَدَایَةِ لِقَوْلِ
 ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ اَرْبَعُ اَشْیَاءٍ یُحْفِیْنَ اَلْاِمَامُ وَ ذَکْرُ مَنَہَا اَلْعَوْدُ وَ اَلِیْسِیْلَةُ
 وَ اَلْاَمِیْنُ ہا یہ میں لکھا ہے عبد اللہ بن مسعود رضی کی روایت سے باریہ میں
 پوشیدہ کے دو کو امام اور باریہ و ثوبان سے ابو ذر باللہ اور سہیل امام اور
 حاکم امین الحدید اور قتیبہ القدر میں ہے کہ محمد اور ابو داود اور ابی اسسی اور یحییٰ
 و یحییٰ اور در قسطنی اور ابن ابی شیبہ نے روایت کی وائیل رضی و ابو داود و ابی اسسی

[illegible]

کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے منہ و پیشہ وہی دس اصحاب بشنی رضی اللہ عنہما نے
 نے وہ اپنے ہاتھ نماز کے نہ وہ میں وہی شرح مختصر الوقایہ عن ابن
 عازب رضی اللہ عنہما قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کبر
 لا یتبایح الصلوة رفع یدیه حتی یكون ابهاما قریبا من شحمتہ
 اذ یمسہ مثل یعود رواہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا ہے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے نماز میں اوشٹ کے اپنے ہاتھ بٹانگ کہ پہونچے دونوں انگوٹوں
 کے دونوں کانوں کی لہر تک پہونچے اور جامع الاصول اور بکوالرائز
 و یسین عقابین میں ہے قال جابر رضی اللہ عنہما رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم رفع یدیه حیث افتتح الصلوة ثم لا یرفعہما
 حتی انصرف اخرجه ابوداود و در کہ جابر نے دیکھا ہے رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ بلند کیا حضرت نے اپنے ہاتھوں کو شروع نماز کے وقت پہ
 نہ اوشٹ اوٹھو تک نہ پڑھتے نماز کا اسکو ابوداود نے روای الطحاوی
 والطبرانی بإستادہ الی ابن عمرو ابن عباس رضی اللہ عنہما
 صلعم قال لا ترفع الایدی الا فی سبع مواضع افتتاح الصلوة
 فی تکبیر القنوت والوتر وفي الحدیث روایت کیا ہے طحاوی
 نے اور طحاوی نے جو دو کتابیں معنی حدیث کی ہیں انہی سند سے کہ ابن عباس رضی اللہ
 عنہما کے طرف متنی ہے منہ و پیشہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ اوشٹ کے جاوے نہ ہاتھ گرسات
 بٹوان جین نہ ان کے نہ وہ میں اور قنوت کی تکبیر جو وتر میں ہے ورحمید بن کی نماز
 میں نزدیک پڑھتے تھے اور مسند امام ابو حنیفہ میں ابراہیم غفرلہ سے بھی حدیث ہے حدیث
 مروی ہے اور کفایہ اور منایہ اور کافی جو فقہ کے مقتدا و مشہور کتابیں ہیں ان میں
 کہنا ہے من قول ابن مسعود رضی اللہ عنہما رفع الیدین صلعم فرفعہ و ترک کفرتک

میں نے اپنے ہاتھ بٹانگ کہ پہونچے دونوں انگوٹوں
 کے دونوں کانوں کی لہر تک پہونچے اور جامع الاصول
 اور بکوالرائز و یسین عقابین میں ہے قال جابر رضی اللہ
 عنہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رفع یدیه حیث
 افتتح الصلوة ثم لا یرفعہما حتی انصرف اخرجه
 ابوداود و در کہ جابر نے دیکھا ہے رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ بلند کیا حضرت نے اپنے
 ہاتھوں کو شروع نماز کے وقت پہ نہ اوشٹ اوٹھو
 تک نہ پڑھتے نماز کا اسکو ابوداود نے روای
 الطحاوی والطبرانی بإستادہ الی ابن عمرو
 ابن عباس رضی اللہ عنہما صلعم قال لا ترفع
 الایدی الا فی سبع مواضع افتتاح الصلوة
 فی تکبیر القنوت والوتر وفي الحدیث روایت
 کیا ہے طحاوی نے اور طحاوی نے جو دو کتابیں
 معنی حدیث کی ہیں انہی سند سے کہ ابن عباس
 رضی اللہ عنہما کے طرف متنی ہے منہ و پیشہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ اوشٹ کے
 جاوے نہ ہاتھ گرسات بٹوان جین نہ ان کے
 نہ وہ میں اور قنوت کی تکبیر جو وتر میں
 ہے ورحمید بن کی نماز میں نزدیک پڑھتے تھے
 اور مسند امام ابو حنیفہ میں ابراہیم غفرلہ
 سے بھی حدیث ہے حدیث مروی ہے اور کفایہ
 اور منایہ اور کافی جو فقہ کے مقتدا و مشہور
 کتابیں ہیں ان میں کہنا ہے من قول ابن مسعود
 رضی اللہ عنہما رفع الیدین صلعم فرفعہ و ترک
 کفرتک

کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے منہ و پیشہ وہی دس اصحاب بشنی رضی اللہ عنہما نے
 نے وہ اپنے ہاتھ نماز کے نہ وہ میں وہی شرح مختصر الوقایہ عن ابن
 عازب رضی اللہ عنہما قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کبر
 لا یتبایح الصلوة رفع یدیه حتی یكون ابهاما قریبا من شحمتہ
 اذ یمسہ مثل یعود رواہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا ہے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے نماز میں اوشٹ کے اپنے ہاتھ بٹانگ کہ پہونچے دونوں انگوٹوں
 کے دونوں کانوں کی لہر تک پہونچے اور جامع الاصول اور بکوالرائز
 و یسین عقابین میں ہے قال جابر رضی اللہ عنہما رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم رفع یدیه حیث افتتح الصلوة ثم لا یرفعہما
 حتی انصرف اخرجه ابوداود و در کہ جابر نے دیکھا ہے رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ بلند کیا حضرت نے اپنے ہاتھوں کو شروع نماز کے وقت پہ
 نہ اوشٹ اوٹھو تک نہ پڑھتے نماز کا اسکو ابوداود نے روای الطحاوی
 والطبرانی بإستادہ الی ابن عمرو ابن عباس رضی اللہ عنہما
 صلعم قال لا ترفع الایدی الا فی سبع مواضع افتتاح الصلوة
 فی تکبیر القنوت والوتر وفي الحدیث روایت کیا ہے طحاوی
 نے اور طحاوی نے جو دو کتابیں معنی حدیث کی ہیں انہی سند سے کہ ابن عباس رضی اللہ
 عنہما کے طرف متنی ہے منہ و پیشہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ اوشٹ کے جاوے نہ ہاتھ گرسات
 بٹوان جین نہ ان کے نہ وہ میں اور قنوت کی تکبیر جو وتر میں ہے ورحمید بن کی نماز
 میں نزدیک پڑھتے تھے اور مسند امام ابو حنیفہ میں ابراہیم غفرلہ سے بھی حدیث ہے حدیث
 مروی ہے اور کفایہ اور منایہ اور کافی جو فقہ کے مقتدا و مشہور کتابیں ہیں ان میں
 کہنا ہے من قول ابن مسعود رضی اللہ عنہما رفع الیدین صلعم فرفعہ و ترک کفرتک

نماز میں دلتے قنوت نہیں پڑھنے اسکی کیا دلیل ہے جواب حدیث ہی
 سند میں ترجمہ کی پہلی جلد مشکوٰۃ شریف کی ص ۳۰۳ صفحہ میں عن انس سر من
 ان النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم قنّت شہراً ثم ترکہ رواہ ابو
 داؤد والنسائی وایت ہے انس رضی اللہ عنہ نے قنوت پڑھی مینی ہر
 پھر چھوڑ دیا ایک کمال اسکو ابو داؤد و نسائی نے اور اسی کے ص ۳۰۳ صفحہ میں ہے
 عن ابی مالک الا تخرجے رضی اللہ عنہ قال قلت لابی یوسف انک قد صلیت
 خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وابی بکر و عمر و عثمان و علی صلی اللہ علیہ
 یا کوفۃ نحواً من خمس مینن اکا نوایفتنوز قال انے
 یسے محدث أخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجہ روایت ہے
 ابی مالک انجعی رضی اللہ عنہ سے کہا پوچھا ہے اپنے باپ سے البتہ نماز پڑھنے سے
 سوال اسے مسلم اور ابوبکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہ کی ان کو فہم میں قریب پنج
 برس کی کیا قنوت پڑھنے سے وہ کہا اسنے ہے میرے زکے یہ بدعت ہے لکھا
 سکے ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے اور مسلم اور مولیٰ کی ۲۲ صفحہ میں ہے قنوت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شہراً بعد الزکوع و صلی اللہ علیہ
 و آہ و ابی داؤد و النسائی قنّت شہراً ثم ترکہ قنوت پڑھی رسول مسلم نے حدیث
 بعد روح کی مسجد کی نماز میں در روایت میں ابو داؤد اور نسائی کی ہے کہ قنوت
 ہی حدیث ہے ایک مہینہ پھر چھوڑ دیا دیکھا شہوا ان سوال حنفی جو نماز میں دینا
 دیکھا کہ ابان با ان پکار تینے میں سب کی دلیل ہے جواب حدیث ہے
 مشکوٰۃ شریف کی ص ۳۰۳ صفحہ میں عن عائشہ رضی اللہ عنہا کان رسول اللہ صلی
 یقرئ رجله فیسری ویبصت رجلاً ایمنی رواہ مسلم روایت ہے تابت
 انس سے کہا پچھتات سے ہوا ہے کہ ابان با ان دیکھا اور کثر کہتے تھے وہنا

یعنی مہاجر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کرنے کے یعنی پڑھتے تھے
حضرت عمرؓ کی خلافت میں میں کعبہ اور حضرت عثمان اور حضرت علی کے
وقت میں ہی اسی طرح اور علماء حرمین یعنی مکہ اور مدینہ کے مامور کا ہونا
بیشک یہی تصور پر عمل چلا آتا ہے اور شیخ عبدالحق دہلوی نے شرح قدس
سین شکرۃ الخیرین کے جو کتاب او سکا ترجمہ یہ ہے اور ابن شیبہ ابن ابی
تاریخ نے روایت کی ہے حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو زمانہ پیش میں
کعبہ کو لی گریں اپنے ڈیر بنایا مسجد میں اور جب کچھ زمانہ حضرت عمرؓ رضی
خلافت کا گذر تب وہوں نے او کو نکال دیا یعنی اسی میں کعبہ عت
تہ بیت کو مکہ فرمایا اور نہایت مراد میں منع بحوث سے منقول ہے التاریخ
سنہ مکرر و مکرر سنہ مکرر و مکرر افضی بقاء مکرر لا یزال
قال اهل سنة واجماعة انها سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعشر ركة بعشر سنة
عن عائشة رضي الله عنها وكما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه خروا في
سنة سبع كان الرجل فيهن يخطي مائة ركة والركو كذا في زمزالي نكر
عن قتادة بن النضر في زمن عمر رضي الله عنه ان يندرس قالوا ما
تفقه مائة عن ان يخطوا مائة وعشرون سجدة بالفتاوى والقرآن
من حاضرتهم اجماعهم والفتاوى قال اقام الله امور عمر
وام سنة بيتا فثبت وصحة ان النبي صلى الله عليه وسلم وعشر ركة
وفي الجمعة سنة موكدة واجماعة القمعية
نكرهم موكدة

10

10

[illegible]

سنة للرجال واليساء يعني تمامہ نماز میں جامعہ اجماع سے جو حدیث کے
مستبر کتاب سے منقول ہے کہ نماز تراویح سنت موکدہ ہے اور جو کوئی اسکو سنت
موکدہ و اعتقاد کرتا تو وہ رافضی ہے مخالف نیاب و یگانگی ساتھ جماعت کو
سنت موکدہ نہ جاننے والے کے ساتھ و اہل سنت و جماعت کے کتاب کے تراویح سنت
رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے پڑھنا حضرت سے و سکو دورات اور بی شبہ
حضرت نے تراویح پڑھی ہیں کثرت دس نسبت سے پہر چھوڑ دیا اسکو نوٹ سے
واجب ہو جانے کے معنی اگر واجب ہو جائیگی تو مست پر خشک پڑ جائیگی و نہ یہاں
صلی اللہ علیہ وسلم اور ائمہ اصحاب کو ہر شوق نماز پڑھنے میں مضائقہ کی
راہ کو کوئی اور نہیں کے سو کثرت پڑھتا اور کوئی زیادہ اور اسطرح زمانے میں ابوبکر
کے پڑھتے تھے پہر چھپتے تھے غائب ہوتے مرض کے زمانہ میں ڈر سے اس سنت کے
چھوٹنے سے تب صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر کے ساتھ اتفاق کیا اس بات پر کہ تراویح کے
نماز کو جماعت سے پڑھیں وہ مسجد کو قندیلوں سے روشنی کریں اور سوقت حضرت
علی رضی اللہ عنہ سے پہر جب انہوں نے جماعت و قندیلین و یکمین فرمایا اللہ تعالیٰ
قائم رکھے عمر کے کاموں کو جب انہوں نے قیام کیا ہمارے نبی کی سنت کو پس ثابت
در صحیح ہو کہ حضرت سے تراویح کی نماز میں سنت پڑھی اور محبت کو کتاب معتبر
و صحیح لکھا ہے کہ تراویح سنت موکدہ ہے صحیح کی ہون سے کہ ترک کرنا
اوسکا بہ معنی گواہی و سکی قبول ہوگی اور وہ سنت ہے مہزون اور مہزون کے
حق میں اور جس خطبے رشیدین نے اس نماز تراویح میں تمامہ و شرم کیا
ہم شخص کے حق میں وہ سنت موکدہ ہو گئی کہ جیسی سنت پڑھتا صلی اللہ علیہ وسلم
کے سنت پر سنت ہے ایسی ہی سنت خطبہ رشیدین کی ہے حق میں سنت
سنت جماعت کے ساتھ ہے خطبہ رشیدین کے ساتھ ہے خطبہ رشیدین کے ساتھ ہے

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله
الطاهرين الطيبين الطيّبين
الذين هم خاتم النبيين
وأفضلهم وأزكىهم
وأنزههم وأجملهم
وأعزهم وأحبهم
وأشرفهم وأبرارهم
وأقربهم إلى الله تعالى
وأكثرهم حظاً من رحمته
وأمنه وأمانته وأمره
ونوره وبركاته وفضله
وجلالته وعظمته وجلاله
وتعالى عن كل نقص

الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِيَيْنَ نَمَسْكَوْهُمَا وَعَدَّوْا عَلَيْهِمَا التَّوْحِيدَ لَازِمٌ بِمُطَوَّجِ
 اور یہ سنت ہماری اور سنت ہمارے سب خلیفوں کی کہ رشد اور ہدایت پائی
 ہوئے ہیں اور پیکل ماروان سب سنتوں پر اور سخت پکڑوان سکودا تو نے
 اپنے بارہوان سوال حنفی جو در کی نماز میں تین رکعت پڑتے ہیں
 اسکی کیا دلیل ہے جواب مدیث ہے تیسرا لوصوکی فصل صلوۃ التو
 میں وعن عبد العزيز بن الجریج قال سالت عائشة رضی اللہ عنہا
 یَا نَبِیِّیْ کَانَ یُؤْتَرُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَتْ کَانَ
 یَقْرَأُ فِی الْاَوَّلِ بِسْمِ اسْمِ رَبِّکَ الْاَعْلٰی وَفِی الثَّانِیَةِ بِقُلْ یَا اَیُّهَا الْکَافِرُوْنَ
 وَفِی الثَّالِثَةِ بِقُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ وَالْمَعُوْذِیْنِ اُخْرَیْہِ اَصْحَابُ السُّنَنِ
 عبد الغنی بن جریج نے کہا کہ سواں کیا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ
 در پڑھتے تھے پھر خدا صلی اللہ علیہ وسلم تب عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضرت پڑھتے
 تھے در کی پہلی رکعت میں سورہ بسم اسم ربک الاعلیٰ اور دوسرے میں قلیا
 ایہا الکافرون اور تیسرے میں قل هو اللہ احد اور برب الغلوں اور قل اعوذ
 برب الناس کمال اس حدیث کو ترمذی اور نسائی اور ابو داؤد نے اور دوسری تیسرا لوصوکی
 میں ہے وعن عائشة رضی اللہ عنہا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا
 یسلم فی رکعتی التو تر لخرجه النسائی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ پھر خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم سلام نہیں پڑھتے تھے در کی دو رکعت میں یعنی در کی نماز میں دو رکعت
 کے بعد سلام نہیں پڑھتے بلکہ تینوں رکعتوں کو ایک ساتھ پڑھتے تھے اور یہاں وہ تین
 احقاق اور سفر السعادت میں ہے ہوت عائشہ رضی اللہ عنہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم کان یؤتی بشارت وحی الحسن رواجماع السیف علی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 عائشہ رضی اللہ عنہا پھر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں رکعت اور حسن ابنہ می سے

١٦

العلم على نحو المقلد إذا وصل
إليه حديث بخلاف نظامه
ذلك المقلد أن ينكر منه جهة
ويعمل على ظاهرها حيث أن العلم
يعلم ذلك الحديث قبل أن
ينسخ أو يصرف من قوله
أو يصحح أو يصيبه ونحو ذلك

لعمري ان هذا هو الحق

حدیث میں جو پاؤ عمل کردہ فقہ کی بات نہ سنو اور تقلید کسی کی خصوصاً مذہبی
 کی نکر و اور حنفی علما کے فتوے اور اتفاق کو نہ مانو اور اس کے سبب لوگوں میں
 سخت اختلاف اور بڑی لڑائی پڑی اور آپس میں ایک دوسرے کی توہین اور تحقیر
 کرے بلکہ گئے علما حنفی اور کتب حنفی کی ایانت کرے اور ان کے حق میں کلمہ حق
 کا کہے تو وہ حقیقت میں گئے حنفی علما کا بلکہ تینوں اماموں کا مخالف ہو اور ان
 بڑے علما کو نسبت اپنے بے علم اور بے سمجھ اور حقیر سمجھایا نہیں اور ایسی حرکت
 جسکی یہ سیکڑوں برس سے علما و ان کے دین محمدی میں چار مذہب متحدہ قرار دیکر
 متفق ہوئے تھے اور جمعیت باندہی بنی اوسنے اس اتفاق اور جمعیت کو توڑ کر
 دونوں کو مخصوص عوام مسلمانوں کو بدایت سے باز رکھا اور گمراہ بنایا یا نہیں جواب
 یہ ہوں سوال کے جواب سے ظاہر ہے کہ وہ سب مدعیین علما حنفی کے نزدیک
 صحیح اور غیر منسوخ ہیں پس جو کوئی ان کو غلط سمجھے اور صحیح غیر منسوخ بنائے اور اپنا عمل
 اُس سے وہ شخص البتہ علما حنفی کا مخالف ہوا پر حسب ہمت کسی کا نہوا تو بے شرم و سبک
 منیٰ ابن ثیر اور ظاہر ہے کہ جب کسی امام کی تقلید نہیں کرتا اور ان حدیثوں کو صحیح اور
 غیر منسوخ نہیں سمجھتا بلکہ اپنے گمان میں خلاف اس کے ہو جتا ہے بلکہ وہ اور خفیہ
 ان حدیثوں پر عمل کرنے سے باز رکھتا ہے اور برخلاف اس کے سمجھتا ہے اور
 ترغیب دیتا ہے اور اوسے بد اعتقاد کرواتا ہے تو بے شک ان بڑے علما کو
 اپنے بے نسبت بے علم اور بے سمجھ اور حقیر جانتا ہے اور بے شبہ مسلمانوں کے
 جمعیت و اتفاق کو توڑتا ہے اور لوگوں کے دل میں شک و تردید ڈالتا ہے
 و عوام کو اس راستہ سے پھیرتا ہے اور ان علما سے بد اعتقاد کرواتا ہے
 و جب عوام اسکی ایسی باتوں اور حرکتوں سے اور برخلاف سمجھانے سے علما
 حنفی و انکی کتابوں کو برا سمجھنے لگیں حشرات کرتے ہیں اور ان کے

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 الحمد للہ الذی هدانا لهذا الذی کنا علیہ ضالین
 یا رب العالمین

تقلید کو برا جانتے ہیں تو بے شک وہ لوگوں کو ہر سے باز رکھنے والا ہے
 اور اگر وہ بیکار و بیسار و بلیس کی گئی تھی تو پھر یہاں سوال اس
 گروہ کا یہ حال ہے کہ خفیوں کی جماعت سے دور رہتے ہیں اور جن جن مسجدوں
 میں کہ بڑی باری جماعت خفیوں کی ہوتی ہے حاضر نہیں ہوتی خصوصاً جس
 مسجد میں کہ خفی ملّا حاضر ہوں نہیں جاتے اور ان کی اقتدا نہیں کرتے بلکہ وہ
 جماعت کو چھوڑ کر اپنی گروہ کے ساتھ ہو کر وہ سری جماعت کرتے ہیں اور لوگوں کو بھی
 اسی طرح سمجھاتے ہیں اور آئمہ خفیہ کو براستے ہیں اور ان کی کتابوں کی
 حقارت کرتے ہیں اور دوسرے سے بھی کرواتے ہیں اور ان کے مفاد کو براستے
 ہیں اور ان مسائل میں فقہ کے خلاف کرتے ہیں اور خفیوں کو اور ان کے خلاف مذہب
 کی باتیں سکھاتے ہیں اور ان کے مذہب کی باتیں اور فقہ کے مسائل کی حقارت
 اور اپنی زحمہ کی موافق لغو فحاشی کرتے ہیں اور ان کو ملّا سے خفی اور کتاب خفی
 سے بد اعتقاد کرواتے ہیں اور ان سے اور دوسرے خفیوں سے دوست
 ہیں اور ان کے کتابیں خلاف اہل ہمال اور فقہ اور فساد دلاتے ہیں اور مذہب
 مکینہ اور کفار اور بدستور میں ڈالتے ہیں یہاں تک کہ ان کے پاس میں
 اور کھانا اور پینا اور ایک جماعت میں نماز نہیں باطل ہو جاتی ہے اور
 جب ان کو وضو نصیحت کرتے ہیں کہ یہی ختمہ اور فساد کو چھوڑ دو اور اپنی خصال
 سے بابتہ زودہ گروہ گزاس سے نہیں پہرتی بلکہ ان یاں ختمہ و زمرہ کرتے
 ہیں اسی ملک میں ہی گنگوین کہتے ہیں بلکہ بہت سے کام کرتے ہیں کہ
 تفصیل کو دیکھ دیکھ جانتے بلکہ ختمہ ہے تو یہ سب خصال اور اقوال و کلام شرع
 شریف میں تعجیل اور برا اور بدلوگ ختمہ شیعہ اور قرآن اور حدیث میں بھی
 انحال اور اقوال کی مذمت اور برائی نکالنے کے واسطے کہ ان کو قوت اور ختمہ

۲۲
 یہاں تک کہ ان کے پاس میں
 اور کھانا اور پینا اور ایک جماعت میں نماز نہیں باطل ہو جاتی ہے اور
 جب ان کو وضو نصیحت کرتے ہیں کہ یہی ختمہ اور فساد کو چھوڑ دو اور اپنی خصال
 سے بابتہ زودہ گروہ گزاس سے نہیں پہرتی بلکہ ان یاں ختمہ و زمرہ کرتے
 ہیں اسی ملک میں ہی گنگوین کہتے ہیں بلکہ بہت سے کام کرتے ہیں کہ
 تفصیل کو دیکھ دیکھ جانتے بلکہ ختمہ ہے تو یہ سب خصال اور اقوال و کلام شرع
 شریف میں تعجیل اور برا اور بدلوگ ختمہ شیعہ اور قرآن اور حدیث میں بھی
 انحال اور اقوال کی مذمت اور برائی نکالنے کے واسطے کہ ان کو قوت اور ختمہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 الحمد للہ الذی هدانا لهذا الذی کنا علیہ ضالین
 یا رب العالمین

ہاتھ سے یعنی مارنے اور توڑنے اور کہنے سے جہر سے جو سب سے بڑی قدرت
رکے، وہ سب پر اگر باقیہ سے قدرت رکے تو زبان سے بغیر یہی منع کر
اور ڈانٹے درخت کے اگر وہ سب کی قدرت رکے پہ اگر قدرت رکے پہ اگر
زبان سے ہی طاقت رکے تو دسے اس کو تغیر دیوے یعنی دسے اس کو برا جانے
اور اس سے دور رہے اور اس سے صحبت نہ کرے و بخانی دسے برا جاننا صیو
زبان کا ہے یعنی ادنیٰ درجہ بجان کا یہ ہے کہ دسے تو برا جانے اور اسی بات میں بوجہ
رض سے روایت ہے کہ یا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مَآ مِنْ قَوْمٍ يَكْفُرُ فِيهِمْ
بِالْمَعَادِ ثُمَّ يَقْدُرُونَ عَلَى أَنْ يُعْبَرُوا ثُمَّ لَا يُعْبَرُونَ إِلَّا يَوْشَاتُ
أَنْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابٍ یعنی نہیں ہے کہ کوئی قوم کہ کسی جاوین اس کے
درمیان برسے کام پہ وہ قوم قدرت زمین دفع کرنے پر اسے پہ اس کی سائنہ کو
دفع کریں تو نزدیک ہے کہ میرے یوں ان سب کو عذاب خدا کا اور مشلوتہ کی طبع اس کی
صفو میں باب ۱۰۰ المعروف من لفظ و عزالی تعلیۃ فی قولہ تعالیٰ عَلَّكُمْ
أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ فَقَالَ أَمَّا وَاللَّهِ لَقَدْ
سَأَلْتُ عَنْهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَلْ يَضُرُّكُمْ إِذَا ضَلُّوا
عَنِ الْمَسْجِدِ حَتَّى إِذَا رَأَيْتَ شَحْمًا مَطَاعًا وَهُوَ مُتَّبِعًا وَذَنَابًا مُؤَرَّةً
وَإِعْجَابُ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ وَرَأَيْتُ أَمْرًا لَا يَدُلُّكَ مِنْهُ فَعَلَيْكَ
نَفْسُكَ وَدَعِ أَمْرَ الْعَوَامِّ فَإِنَّ وِلَاءَكُمْ أَيَّامُ الصَّبْرِ فَمَنْ صَبَرَ فَهِيَ
كَأَنَّ مَنْ قَبِضَ عَلَى الْخَيْرِ لِلْعَامِلِ فِيهِمْ أَجْرُ خَمْسِينَ رَجُلًا يَجْلُونَ مِثْلَ عَلَيْهِ
قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْهُمْ قَالَ أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَأَبْنُ مَاجَةَ رَوَيْتُ فِيهِ ابْنُ تَعْبَةَ فِي تَفْسِيرِهِ فِي آيَةِ كَيْفَ نَفْسُكُمْ رَوَاهُ
بْنُ تَعْبَةَ فِي سَنَنِ رَمُوهُ خُذُوا فِيهِ بِرَبِّهِ يَوْمَ يَكُونُ لِكُلِّ نَفْسٍ مَا كَانَتْ تَعْمَلُ

واقف السواديس
وزنه مله

نظام الكتاب والمخطوطات

والمفصل

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِي الْحِجَّةِ فَالْحُمَّى يَوْمَ لَا يُفِيضُ عَنْ أَصْفَادِهِ شَيْءٌ وَلَا يُجِيرُ الْفُلُ سَوَاءً وَلَا يَذَرُ الْبَاغِي سَاءً

المشايخ
الذين
الذين
الذين

ماجھنے یہ عبارت فارسی شرح سے شیخ عبدالحق دہلوی کی ترجمہ کیا گیا ہے
اور چوتھی جلد شرح فارسی مشکوٰۃ شریف کے باب اثراہ الساعۃ میں وہ روایت کی
درمیان یہ حدیث ہے عن جابر بن سمرة رضی قال سمعت النبی صلی علیہ
وآلہ وسلم یقول کذا ابین فأخذ رؤسہم روايت ہو جابر
سے کہا سنا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ فرماتے تھے مقرر پیدا ہو گویا اب کی
ذریب جہوئے لوگ سوچو تم اونی بڑی روئے اور مراد جو نوئے یاد لوگ میں جو حدیث
نئے نکالتے ہیں اور بتاتی ہیں یاد وہ لوگ میں جو دعوی پیغمبری کا کرتے ہیں یاد وہ
لوگ میں جو نبی بائیں دین میں ظاہر کرتے ہیں اور اپنی خواہش اور برے اعتقاد کو
اصحابوں سے اور اگلے در کوئے نسبت دیکر اپنے دل میں گمان کرتے ہیں کہ راہ
حق اور سنت کا طریق یہی ہو اللہ پناہ میں کہے بکوالیہوئے یہ ترجمہ ہے شیخ
عبدالحق دہلوی کے فارسی شرح مشکوٰۃ شریف کا اور پہلی جلد باب الاعتصام
میں ہے عن ابی ہریرۃ رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم یكون فی آخر الزمان کذا قالون کذا یزناونکم من الاحادیث بما لم
تسمعو انتم وانا باہ کذا قایا کذا وایا ہم لا یضبطونہ ولا یقینونکم
مرواہ مسلم روایت ہو ابو ہریرہؓ سے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ہوئے آخری زمانہ میں ذریب کرئیوئے جہوئے یعنی ایک گردہ ہوئے کہ وہ
اپنے نہیں کر اور ذریب عالموں اور بزرگوں اور نیک کاروں اور واعظوں
کی صورت بنا کر لوگوں میں ظاہر ہوئے تاکہ اپنے جہوئے کو ملک میں پہلا دین اور
لوگوں کو جہوئے ذریب سے پیغمبر کے طرف جلا دین اور لاسنے ہیں تمہارے پاس
حدیث کہ نہ تھے سنی نہیں نہ تمہارے باب واداسنے اور مراد اوان حدیثوں
با حدیث پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی میں با عام ہو دوسرے امیوں کے کہی بازو کو سود

عديها وايضاً والمنسوخ والصحيح عالم
 الحديث من الصحيح عليه تقيد
 وغيرها ام عجيبا لفظها و
 مقلد نفسي يا قول لفظها
 يقلد متجهدا فما خبره من
 فافهمنا من كتاب
 في تفسير الاحمد ويا قلنا
 في كتاب السوال الثالث
 في كتاب الامام وعنه المريد
 فلان المستول عنه وجمعه
 في وصفه السائد

غرفة المقربين
المردود والكلاب
وغيره من الأعداء
فانكرنا البسداد
الموقف والعلل
حيث كنا في
طافاه انهم
عندنا في
من الامم
برائته ولا يفقد
روان

وَأَذِّنْ صِدْقَهُ وَأَقِمْ آيَاتِهِ وَظَهَرَتِ الْأَصْوَاتُ وَالسَّاجِدُونَ
 وَسَادَ الْقَبِيلَةَ فَأَسْقَهُمْ وَكَانَ تَرَعِيمُ الْقَوْمِ أَرَادَ لَهُمْ
 وَأَكْرَمَ الْجِبَلُ مَخَافَةً شَرًّا وَظَهَرَ قَوَالِفُهَا وَالمُعَارِفَةُ
 وَشَرِيَتْ الْجَوَارِ وَلَعَزَ أَخْرَجَ هَذَا الْأَمْسَ وَأَلْهَافًا تَقْبُو أَعْنَدَ
 خَلِيفَ بِمَجَاهِرَاءَ وَتَرَكَ لَذَّةَ وَخَسْفًا وَمَسْخًا وَقَدْ نَاوَايَاتِ
 تَتَابَعُ كُنْظًا مَقْصَعٍ سَلَكَ فَتَتَابَعُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ رَوَيْتُ بِرَبِّهِ
 سے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب غمراہیوں میں لوٹ کے مال کو دے
 یعنی دولت مند اور منصب دار سے لوگ لوٹ کے مال کو شرعی حکم سے تمام قازیوں کا حق
 اوس میں متعلق ہے اپنے قابو میں لیکر آپس میں حصہ کر لیوں اور غریب کو مستحق کو
 اوستے محروم نہ کریں اور سمجھا جاوے امانت کو غنیمت یعنی جو چیز امانت رکھے
 جاوے کسی کے پاس اوس میں خیانت کریں اور ادا نہ کرے اسے لوٹ کے مال
 کے جو کا ذریعے ہاتھ لگتا ہے اپنا حق سمجھیں اور سمجھا جاوے زکوٰۃ کو ذرا یعنی
 زکوٰۃ کے دینے سے لوگوں پر اس قدر سختی گذرے کہ گویا ظلم سے لوڑا اثر باندھ
 سے اوس کے پاس سے مال لیا جاتا ہے اور سیکھا جاوے علم دین کیوں ہے
 اور شریعت کے پھیلانے کے اور اللہ تعالیٰ کے مناب میں بندگی حاصل کرنے
 کے لئے بلکہ دنیا سے بچنے کو اور عزت اور نام پڑانے کو اور دین کے سرور و شرف
 ملاپ کرنے کو اور بعد ازیں کہ مرد اپنی عورت کے ایسی بات میں جس میں
 دین کی مصلحت ضرور نہ اللہ تعالیٰ کی فرمودہ کی موافق اور دیکھ دیوے
 اور می سب سے وجہ شرعی کی اپنی ما کو اور ملاپ کے لئے آستانے
 کنارہ پکڑے اپنے باپ سے اور بھائی سے اور دین آدائیں اور یہود و مجاہدین
 میرے پاس رہا ہے میں رنج ہوا ہے اللہ سرور نبی اپنے گمراہ کا وہ گمراہ

وَأَذِّنْ صِدْقَهُ وَأَقِمْ آيَاتِهِ وَظَهَرَتِ الْأَصْوَاتُ وَالسَّاجِدُونَ
 وَسَادَ الْقَبِيلَةَ فَأَسْقَهُمْ وَكَانَ تَرَعِيمُ الْقَوْمِ أَرَادَ لَهُمْ
 وَأَكْرَمَ الْجِبَلُ مَخَافَةً شَرًّا وَظَهَرَ قَوَالِفُهَا وَالمُعَارِفَةُ
 وَشَرِيَتْ الْجَوَارِ وَلَعَزَ أَخْرَجَ هَذَا الْأَمْسَ وَأَلْهَافًا تَقْبُو أَعْنَدَ
 خَلِيفَ بِمَجَاهِرَاءَ وَتَرَكَ لَذَّةَ وَخَسْفًا وَمَسْخًا وَقَدْ نَاوَايَاتِ
 تَتَابَعُ كُنْظًا مَقْصَعٍ سَلَكَ فَتَتَابَعُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ رَوَيْتُ بِرَبِّهِ
 سے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب غمراہیوں میں لوٹ کے مال کو دے
 یعنی دولت مند اور منصب دار سے لوگ لوٹ کے مال کو شرعی حکم سے تمام قازیوں کا حق
 اوس میں متعلق ہے اپنے قابو میں لیکر آپس میں حصہ کر لیوں اور غریب کو مستحق کو
 اوستے محروم نہ کریں اور سمجھا جاوے امانت کو غنیمت یعنی جو چیز امانت رکھے
 جاوے کسی کے پاس اوس میں خیانت کریں اور ادا نہ کرے اسے لوٹ کے مال
 کے جو کا ذریعے ہاتھ لگتا ہے اپنا حق سمجھیں اور سمجھا جاوے زکوٰۃ کو ذرا یعنی
 زکوٰۃ کے دینے سے لوگوں پر اس قدر سختی گذرے کہ گویا ظلم سے لوڑا اثر باندھ
 سے اوس کے پاس سے مال لیا جاتا ہے اور سیکھا جاوے علم دین کیوں ہے
 اور شریعت کے پھیلانے کے اور اللہ تعالیٰ کے مناب میں بندگی حاصل کرنے
 کے لئے بلکہ دنیا سے بچنے کو اور عزت اور نام پڑانے کو اور دین کے سرور و شرف
 ملاپ کرنے کو اور بعد ازیں کہ مرد اپنی عورت کے ایسی بات میں جس میں
 دین کی مصلحت ضرور نہ اللہ تعالیٰ کی فرمودہ کی موافق اور دیکھ دیوے
 اور می سب سے وجہ شرعی کی اپنی ما کو اور ملاپ کے لئے آستانے
 کنارہ پکڑے اپنے باپ سے اور بھائی سے اور دین آدائیں اور یہود و مجاہدین
 میرے پاس رہا ہے میں رنج ہوا ہے اللہ سرور نبی اپنے گمراہ کا وہ گمراہ

وَأَذِّنْ صِدْقَهُ وَأَقِمْ آيَاتِهِ وَظَهَرَتِ الْأَصْوَاتُ وَالسَّاجِدُونَ
 وَسَادَ الْقَبِيلَةَ فَأَسْقَهُمْ وَكَانَ تَرَعِيمُ الْقَوْمِ أَرَادَ لَهُمْ
 وَأَكْرَمَ الْجِبَلُ مَخَافَةً شَرًّا وَظَهَرَ قَوَالِفُهَا وَالمُعَارِفَةُ
 وَشَرِيَتْ الْجَوَارِ وَلَعَزَ أَخْرَجَ هَذَا الْأَمْسَ وَأَلْهَافًا تَقْبُو أَعْنَدَ
 خَلِيفَ بِمَجَاهِرَاءَ وَتَرَكَ لَذَّةَ وَخَسْفًا وَمَسْخًا وَقَدْ نَاوَايَاتِ
 تَتَابَعُ كُنْظًا مَقْصَعٍ سَلَكَ فَتَتَابَعُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ رَوَيْتُ بِرَبِّهِ
 سے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب غمراہیوں میں لوٹ کے مال کو دے
 یعنی دولت مند اور منصب دار سے لوگ لوٹ کے مال کو شرعی حکم سے تمام قازیوں کا حق
 اوس میں متعلق ہے اپنے قابو میں لیکر آپس میں حصہ کر لیوں اور غریب کو مستحق کو
 اوستے محروم نہ کریں اور سمجھا جاوے امانت کو غنیمت یعنی جو چیز امانت رکھے
 جاوے کسی کے پاس اوس میں خیانت کریں اور ادا نہ کرے اسے لوٹ کے مال
 کے جو کا ذریعے ہاتھ لگتا ہے اپنا حق سمجھیں اور سمجھا جاوے زکوٰۃ کو ذرا یعنی
 زکوٰۃ کے دینے سے لوگوں پر اس قدر سختی گذرے کہ گویا ظلم سے لوڑا اثر باندھ
 سے اوس کے پاس سے مال لیا جاتا ہے اور سیکھا جاوے علم دین کیوں ہے
 اور شریعت کے پھیلانے کے اور اللہ تعالیٰ کے مناب میں بندگی حاصل کرنے
 کے لئے بلکہ دنیا سے بچنے کو اور عزت اور نام پڑانے کو اور دین کے سرور و شرف
 ملاپ کرنے کو اور بعد ازیں کہ مرد اپنی عورت کے ایسی بات میں جس میں
 دین کی مصلحت ضرور نہ اللہ تعالیٰ کی فرمودہ کی موافق اور دیکھ دیوے
 اور می سب سے وجہ شرعی کی اپنی ما کو اور ملاپ کے لئے آستانے
 کنارہ پکڑے اپنے باپ سے اور بھائی سے اور دین آدائیں اور یہود و مجاہدین
 میرے پاس رہا ہے میں رنج ہوا ہے اللہ سرور نبی اپنے گمراہ کا وہ گمراہ

حیدر السلام کا ہی تو بہ ضعیف ہونا اور اسکا محال ہے نفوذ باطن میں لگنا
 تو یہ وہ کہی چپ رہے کہی اس بات کو چھوڑ کر دوسرا مسئلہ ذکر کرنا
 کہی اور کچھ بات درمیان میں لا کر شور و غل مچا دے کہی اور محدث
 طعن و تشنیع کرے اور اسی طرح سے جب فقہ کی روایت سی کہا جاوے
 کہ ائمہ شیعہ سے کہتے اور رفع یدین کرنا رکوع کی راوی کی وقت مثلاً مکروہ ہے
 تب کہتے کہ پیغمبر خدا کا فعل یہی مکروہ ہوتا ہے اگر وہ مکروہ ہے تو پیغمبر خدا سے بھی
 مکروہ کام کیا تھا تو ہم یہ کہا چہ نہیں یہ چرب اسکی جواب میں کہا جاوے کہ یہ مکروہ
 ہمارے حق میں ہے اسواسطے کہ آئین اہل سنت کو کہہ دے تو یہ شیور کی
 گمانی میں وہ سنت ہو کہ ترک ہوئی ہے اس لئے ہمارے حق میں مکروہ ہو گیا اور اہل سنت
 اور سال احی رکوع کی راوی کی وقت ہاتھ پیچھے کوڑا سنت ہو کہ ہے تو ہر اور پر کوڑا
 دینا سنے وہ سنت ہو کہ وہ چوہٹتے ہی اسواسطے ہمارے حق میں مکروہ
 ہوا پھر وہ اس جواب کے سننے کے بعد اسی طرح کی حرکات کرے اور او
 کے جواب میں کچھ غور کرے اور اسی طرح سے جب اسکو کہا جاوے کہ اہل
 شیعہ سے کہنا اور رفع یدین کرنا منسوخ ہے تو کہے اگر منسوخ ہوتا تو امام شافعی
 حج کیوں عمل کرتے تب اس کے جواب میں کہا جاوے کہ منسوخیت اسکے لئے
 ابو حنیفہ کے تحقیق کے رد سے ثابت ہے اگر یہ منسوخیت امام شافعی حج کو معلوم
 نہ ہوئی اور حدیث ناسخ او کو نہ پہنچے تو اذہن کچھ غلط نہیں امام شافعی حج کچھ
 عالم تعیب نہ تھی۔ سب حدیث اور سب احکام شرع کے اون کو معلوم
 ہوتے اور اسی کے زعم کے موافق کہا جاوے کہ رفع یدین اگر سنت ہوتا
 تو کیا امام اعظم عمل نہ کرتی باوجود اس بات کی کہ زمانہ امام اعظم کا بہت
 قریب تھا حضرت کے زمانہ سے تحقیق انکی سبب زیادہ تھی اگر سنت ہوتا تو انکو معلوم ہوتا

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

تو میرا جواب تمہارا یہی ہے جواب ہمارا یہی ہے اس جواب کی بعد ہی سابق کی
 طرح سے وہی تباہی باقیں کی اور اسی طرح سے جب کوئی مسئلہ فقہ کی خدائ
 نوگون میں نظر کرے تب اسکو کہنا چاہئے کہ یہ مسئلہ فقہ کی کتاب کی خلاف میں تو
 یہی کہ فقہ کی کتاب کی مسئلہ پر کیا عنوان ہے اور اسکو تو آدمی نے بنا لیا ہے اس مسئلہ
 کو حدیث میں دیکھو وہاں اسکو جواب دیا گیا ہے کہ اس مسئلہ کے دلائل یہ حدیث
 خلاصہ فقہ کی کتاب میں ہے تو کہی کہ فقہ کی حدیث پر کیا اعتماد ہے اسکو تو فقہاء
 لکھا ہے حدیث کی کتاب میں جملہ روایات و روایات میں کیا ہے یہ جواب کہا جاوے
 کہ یہ حدیث طحاوی یا طبرانی یا زرینی یا مستدرک یا معجم یا مسند امام ابو
 حنیفہ میں ہے تب یوں کہی کہ ہم ان سب کو نہیں مان سکتے ہیں وہ حدیث صحاح
 ستہ میں دیکھا تو یہ جواب اسکو بتایا جاوے کہ وہ حدیث ترمذی میں نہ تھی
 تب کہی کہ وہ حدیث ضعیف ہے اسکو تو ابو داؤد و ترمذی ضعیف کہا ہے یہ جواب
 اسکی جواب میں یوں کہا جاوے کہ اس حدیث کو مجتہد دان مان لیں اور بہت سے
 فقہاء بھی غیر ضعیف کہتے ہیں ایک محدث کا اسکو ضعیف کہنا ان سب
 مجتہد دان اور فقہاء کی مقابل میں کچھ عقابا نہیں کہتا پھر وہ شخص یہ جواب سنا
 یہی سابق کی طرح لائے وہی معنی کہتا ہے تو اب علماء اسی سوال کیا جاتا ہے کہ
 یہ جواب کہ اس شخص کی سوالات میں کس کی ہیں صحیح میں یا نہیں اور ہر کون
 اس طرح کے سوالات سے جا کر سے اور اس کے جواب جو سابق میں ہے مگر یہاں نہیں
 اور انہی جہاں اور نسخے سے یہ تاوی اور روایتی ضد اور بہت پر ہوا ہے اور اس
 حدیث کو جسکو امام غفرلہ نے روایت کیا ہے اور فقہاء بھی اور غیر ضعیف کہتے نہ
 ان اور روایتی تحقیقات یہ اعتماد کرے اور فقہ کی کتابوں کو نہ مان لیں تحقیقات کو
 ان میں کتنے زعماء و عرک کہتے ہیں کہ ان روایات میں حدیث ترمذی کا مقابل

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

کہا ہو یا دوسری حدیث اس کے خلاف کسی حدیث کی کتاب میں ملے تو
 اس حدیث میں کچھ شبہ یا غلط ہوگا یا نہیں اور اس حدیث کے موقوف
 کرنے میں کچھ نقصان ہے یا نہیں **ایک** اس بات کا جواب موقوف
 ہے اس بات کے جہان پر پہلے درمیان مجتہد اور فقیہ اور محدث کے فرق
 جہانے امداد فرق یہ ہے کہ مجتہد کا مرتبہ بلکہ فقیہ کا مرتبہ زیادہ ہے اس سے
 جو صرف محدث ہے اس واسطے کہ مجتہد وہ شخص ہے جو سب آیات احکامی
 کو اور اس کے معانی اور تفاسیر اور تاویلات اور شان نزولت اور تمام
 اقسام اس کے جیسا اصول کی کتابوں میں مفصل لکھا ہے خوب یاد رکھتا
 ہو اور سب احادیث احکامی اور اس کی مندرگوار سب راویوں کے احوال
 و اور معانی اور مرویات اور تاویلات کو اسی طرح تحقیقات کیا ہو جیسا کہ
 جواب میں سوال مل بالحدیث کے کتب و رسائل کی چند امور مذکور ہوئے ہیں
 حدیث احکامی کے جیسا کہ شروع میں کتب احادیث کے مذکور ہے ہر حدیث
 و قصداً جانتا ہو اور اسے یاد ہو اور سب احکام جماعی کو بھی یاد رکھتا ہو
 اور قوت تمام اور استعداد کمال قیاسی کے نکالنے کی بھی کہتا ہو اور فقیہ و مفسر
 کہتے ہیں کہ احکام شرعی علی کو ان کی دلیل کے ساتھ جانتا ہو یعنی ہر مسئلہ
 کو اس کے دلیل سے قرآن شریف یا حدیث پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 یا جماع یا قیاس سے جانتا ہو اور ہر ایک دلیل کے معنی اور مراد اور تاویل کو
 خوب تحقیق لیا ہو اور محدث وہ شخص ہے کہ صرف احادیث کی عبارت کو
 جیسا سند جمع کیا ہو معنی اور مراد اور غلط اور تاویل اس کی جانتا ہو یا نہیں
 اس کی مثل کو دیون سے جہانے یا نہ جانتا ہو جیسا کہ بہت سے محدثوں کا یہی حال
 تھا یہ جب کسی مجتہد اور فقیہ نے جس حدیث کو صحیح کہا ہو تو اسے کسی محدث

جانتا ہو یا نہیں اس کے خلاف کسی حدیث کی کتاب میں ملے تو
 اس حدیث میں کچھ شبہ یا غلط ہوگا یا نہیں اور اس حدیث کے موقوف
 کرنے میں کچھ نقصان ہے یا نہیں **ایک** اس بات کا جواب موقوف
 ہے اس بات کے جہان پر پہلے درمیان مجتہد اور فقیہ اور محدث کے فرق
 جہانے امداد فرق یہ ہے کہ مجتہد کا مرتبہ بلکہ فقیہ کا مرتبہ زیادہ ہے اس سے
 جو صرف محدث ہے اس واسطے کہ مجتہد وہ شخص ہے جو سب آیات احکامی
 کو اور اس کے معانی اور تفاسیر اور تاویلات اور شان نزولت اور تمام
 اقسام اس کے جیسا اصول کی کتابوں میں مفصل لکھا ہے خوب یاد رکھتا
 ہو اور سب احادیث احکامی اور اس کی مندرگوار سب راویوں کے احوال
 و اور معانی اور مرویات اور تاویلات کو اسی طرح تحقیقات کیا ہو جیسا کہ
 جواب میں سوال مل بالحدیث کے کتب و رسائل کی چند امور مذکور ہوئے ہیں
 حدیث احکامی کے جیسا کہ شروع میں کتب احادیث کے مذکور ہے ہر حدیث
 و قصداً جانتا ہو اور اسے یاد ہو اور سب احکام جماعی کو بھی یاد رکھتا ہو
 اور قوت تمام اور استعداد کمال قیاسی کے نکالنے کی بھی کہتا ہو اور فقیہ و مفسر
 کہتے ہیں کہ احکام شرعی علی کو ان کی دلیل کے ساتھ جانتا ہو یعنی ہر مسئلہ
 کو اس کے دلیل سے قرآن شریف یا حدیث پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 یا جماع یا قیاس سے جانتا ہو اور ہر ایک دلیل کے معنی اور مراد اور تاویل کو
 خوب تحقیق لیا ہو اور محدث وہ شخص ہے کہ صرف احادیث کی عبارت کو
 جیسا سند جمع کیا ہو معنی اور مراد اور غلط اور تاویل اس کی جانتا ہو یا نہیں
 اس کی مثل کو دیون سے جہانے یا نہ جانتا ہو جیسا کہ بہت سے محدثوں کا یہی حال
 تھا یہ جب کسی مجتہد اور فقیہ نے جس حدیث کو صحیح کہا ہو تو اسے کسی محدث

اس کے خلاف کسی حدیث کی کتاب میں ملے تو
 اس حدیث میں کچھ شبہ یا غلط ہوگا یا نہیں اور اس حدیث کے موقوف
 کرنے میں کچھ نقصان ہے یا نہیں **ایک** اس بات کا جواب موقوف
 ہے اس بات کے جہان پر پہلے درمیان مجتہد اور فقیہ اور محدث کے فرق
 جہانے امداد فرق یہ ہے کہ مجتہد کا مرتبہ بلکہ فقیہ کا مرتبہ زیادہ ہے اس سے
 جو صرف محدث ہے اس واسطے کہ مجتہد وہ شخص ہے جو سب آیات احکامی
 کو اور اس کے معانی اور تفاسیر اور تاویلات اور شان نزولت اور تمام
 اقسام اس کے جیسا اصول کی کتابوں میں مفصل لکھا ہے خوب یاد رکھتا
 ہو اور سب احادیث احکامی اور اس کی مندرگوار سب راویوں کے احوال
 و اور معانی اور مرویات اور تاویلات کو اسی طرح تحقیقات کیا ہو جیسا کہ
 جواب میں سوال مل بالحدیث کے کتب و رسائل کی چند امور مذکور ہوئے ہیں
 حدیث احکامی کے جیسا کہ شروع میں کتب احادیث کے مذکور ہے ہر حدیث
 و قصداً جانتا ہو اور اسے یاد ہو اور سب احکام جماعی کو بھی یاد رکھتا ہو
 اور قوت تمام اور استعداد کمال قیاسی کے نکالنے کی بھی کہتا ہو اور فقیہ و مفسر
 کہتے ہیں کہ احکام شرعی علی کو ان کی دلیل کے ساتھ جانتا ہو یعنی ہر مسئلہ
 کو اس کے دلیل سے قرآن شریف یا حدیث پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 یا جماع یا قیاس سے جانتا ہو اور ہر ایک دلیل کے معنی اور مراد اور تاویل کو
 خوب تحقیق لیا ہو اور محدث وہ شخص ہے کہ صرف احادیث کی عبارت کو
 جیسا سند جمع کیا ہو معنی اور مراد اور غلط اور تاویل اس کی جانتا ہو یا نہیں
 اس کی مثل کو دیون سے جہانے یا نہ جانتا ہو جیسا کہ بہت سے محدثوں کا یہی حال
 تھا یہ جب کسی مجتہد اور فقیہ نے جس حدیث کو صحیح کہا ہو تو اسے کسی محدث

کا اور کو ضعیف کہنا چاہتے تھے نہیں بہت سخت نہ دیکھا جیسے محمد امام اعظم رحمہ اللہ
 نے حضرت پیغمبر خدا علیہ السلام کے زمانہ سے بہت نزدیک تھا اور وہ قریب
 میں سے تھے بہت سی حدیثیں انہوں نے صحابی سے سند میں ہیں اور بہت
 تابعین سے جیسا کہ درختائے کتب سے پتہ چلتا ہے سوا انہوں نے جس حدیث کا صحیح
 غیر منسوخ کہا ہے اور بعد ازاں انہوں نے انہوں نے بھی جو اس حدیث کو تحقیق
 کیا تو جیسا امام اعظم رحمہ اللہ نے فرمایا تھا ویسا ہی پایا تھا انہوں نے بھی یہی کہا ہے
 میں درج کیا اور فقہ کے مسئلہ پر اس حدیث سے دلیل لائے تو اب اس حدیث
 کے صحیح غیر منسوخ ہونے میں کسی طرح کا شک شبہ نہیں رہا پھر ان کا بعد کی ایسی
 محدث جو امام سے بہت پیچھے تھے اور درمیان ان کا اور فقہ پیغمبر خدا علیہ السلام کے
 آٹھ آٹھ دس دس واسطے راویوں کے بلکہ زیادہ گندے اور ان کا مرتبہ اجتہاد
 کا جیسا کہ امام اعظم کا تھا نہ تھا بلکہ ذیابھی نہ تھا بلکہ وہ موقوفات میں ہی ایسا
 محال نہ تھا جیسا ان فقہاء حنفی کو عالم فقہ میں پھر تھا اگر انہوں نے اپنی حدیث
 کی رعایت کی راہ سے یا تعصب کی رو سے یا اپنی تحقیقات کی غلط فہمی کی وجہ سے
 کے وسیلے سے ان کو وہ حدیث چھوڑ دی وہ لوگ ان کے نزدیک معتبر نہیں اگر اس حدیث
 کو ضعیف کہا تو ایسے شخص کا ضعیف کہنا امام اعظم اور ہزاروں فقہاء صحیح
 کے مقابل میں ان کے معتبر ہونے میں بلکہ یہ ضعیف کے نزدیک بہرگز قابل
 اعتماد کے اور لایق اعتبار کے نہیں ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ جو حدیث فقہ
 کی معتبر کتاب میں ہے اہل کے باب میں زیادہ معتبر ہے اس حدیث سے کہنا کہ
 میں ہے اس واسطے کہ فقہاء نے ان احادیث کو مستحکم اور غیر منسوخ بتا دیا ہے
 ان فقہ کی کتاب میں درج کر کے یہ سبب یہاں لائے ہیں اور جو حدیث ضعیف ہے
 اس کو ان فقہاء کے ذہن سے گزری نہ تھی نہ ضعیف ہے اور ان کوئی حدیث

نقد و کتاب جو بہت متبہ بہ اور جو میں شریفین میں سکادیں ہو بہت اور
 وہ ان کے صمد کا وسیع بہت اور وہاں ہے وہیں کہ بہت دیکھا گیا
 کالشاغی ان شیفن المراءاۃ لم یکرۃ اذ عل مہا لم یصح وان
 شکلت کوہۃ یعنی جو کوئی غمی مذہب کا فاعل ہو شلا شافی تو او سکاتین و
 ہے اگر یقین ہو کہ وہ حنفی مذہب کی رعایت کرنا ہے یعنی مشد جو یہ
 و حنفی مذہب میں اس کے ساتھ نماز جاری نہیں ہے اور وہ کلمہ شکر کرنا ہے
 تو اس کے پیچھے نماز نہیں کیا کہ یہ غلط ہے۔ و شافی مذہب کی رعایت
 میں اور اگر معلوم ہو کہ وہ رعایت نہیں کرتا تو اس کی اقتدا درست نہیں اور
 اگر اس کے دل میں شک ہو یعنی ایسے شخص کا حال معلوم ہو کہ رعایت کرتا ہو
 تو ایسے کے پیچھے نماز کر وہ ہے پر یہ معلوم ہو کہ جو شافی مذہب کہ ہر مذہب
 کی رعایت کرے اس کی اقتدا درست نہیں تو جو شخص کسی مذہب کی رعایت نہ
 کرے تو بہت شبہ اس کی اتد کسی ہوئے ہو کہ درست نمودی اور فتاویٰ ہائے
 میں نہ تمام رہنموتان کے نزدیک بہت معتد اور معتبت کہ انہا کلام قدس
 بالشافی قالوا لا یبرہ اذ لہ لکن متعصبا اور جامع المونی ہے
 لا یبرہ اذ لہ متعصبا کی لہ بعض الحنفی یعنی شافی مذہب کے
 ہے اقتدا مفاد یہ ہے اگر متعصب ہوتی غمی کوون سے بغض ہو کہ ہو جو
 جبکہ کوئی شخص شافی مذہب غمی سے بغض نہ کرتا ہو تو اس کی اقتدا درست
 نہیں ہے تو یہ یہاں کہ جو حنفی سے بغض اور نفرت کے ہرگز اس کی
 اقتدا درست نہیں ہے بلکہ نہایت اور جو الزیق میں بہت وقت بقسوان
 خلف اسد افیئدی اصل مانی محض لہ ذاکان خرافا ہے
 ولا رکاہ بنی ناد الا قد اہل حنفی و الاہل یصح و الاہل یصح

نقد و کتاب جو بہت متبہ بہ اور جو میں شریفین میں سکادیں ہو بہت اور
 وہ ان کے صمد کا وسیع بہت اور وہاں ہے وہیں کہ بہت دیکھا گیا
 کالشاغی ان شیفن المراءاۃ لم یکرۃ اذ عل مہا لم یصح وان
 شکلت کوہۃ یعنی جو کوئی غمی مذہب کا فاعل ہو شلا شافی تو او سکاتین و
 ہے اگر یقین ہو کہ وہ حنفی مذہب کی رعایت کرنا ہے یعنی مشد جو یہ
 و حنفی مذہب میں اس کے ساتھ نماز جاری نہیں ہے اور وہ کلمہ شکر کرنا ہے
 تو اس کے پیچھے نماز نہیں کیا کہ یہ غلط ہے۔ و شافی مذہب کی رعایت
 میں اور اگر معلوم ہو کہ وہ رعایت نہیں کرتا تو اس کی اقتدا درست نہیں اور
 اگر اس کے دل میں شک ہو یعنی ایسے شخص کا حال معلوم ہو کہ رعایت کرتا ہو
 تو ایسے کے پیچھے نماز کر وہ ہے پر یہ معلوم ہو کہ جو شافی مذہب کہ ہر مذہب
 کی رعایت کرے اس کی اقتدا درست نہیں تو جو شخص کسی مذہب کی رعایت نہ
 کرے تو بہت شبہ اس کی اتد کسی ہوئے ہو کہ درست نمودی اور فتاویٰ ہائے
 میں نہ تمام رہنموتان کے نزدیک بہت معتد اور معتبت کہ انہا کلام قدس
 بالشافی قالوا لا یبرہ اذ لہ لکن متعصبا اور جامع المونی ہے
 لا یبرہ اذ لہ متعصبا کی لہ بعض الحنفی یعنی شافی مذہب کے
 ہے اقتدا مفاد یہ ہے اگر متعصب ہوتی غمی کوون سے بغض ہو کہ ہو جو
 جبکہ کوئی شخص شافی مذہب غمی سے بغض نہ کرتا ہو تو اس کی اقتدا درست
 نہیں ہے تو یہ یہاں کہ جو حنفی سے بغض اور نفرت کے ہرگز اس کی
 اقتدا درست نہیں ہے بلکہ نہایت اور جو الزیق میں بہت وقت بقسوان
 خلف اسد افیئدی اصل مانی محض لہ ذاکان خرافا ہے
 ولا رکاہ بنی ناد الا قد اہل حنفی و الاہل یصح و الاہل یصح

نقد و کتاب جو بہت متبہ بہ اور جو میں شریفین میں سکادیں ہو بہت اور
 وہ ان کے صمد کا وسیع بہت اور وہاں ہے وہیں کہ بہت دیکھا گیا
 کالشاغی ان شیفن المراءاۃ لم یکرۃ اذ عل مہا لم یصح وان
 شکلت کوہۃ یعنی جو کوئی غمی مذہب کا فاعل ہو شلا شافی تو او سکاتین و
 ہے اگر یقین ہو کہ وہ حنفی مذہب کی رعایت کرنا ہے یعنی مشد جو یہ
 و حنفی مذہب میں اس کے ساتھ نماز جاری نہیں ہے اور وہ کلمہ شکر کرنا ہے
 تو اس کے پیچھے نماز نہیں کیا کہ یہ غلط ہے۔ و شافی مذہب کی رعایت
 میں اور اگر معلوم ہو کہ وہ رعایت نہیں کرتا تو اس کی اقتدا درست نہیں اور
 اگر اس کے دل میں شک ہو یعنی ایسے شخص کا حال معلوم ہو کہ رعایت کرتا ہو
 تو ایسے کے پیچھے نماز کر وہ ہے پر یہ معلوم ہو کہ جو شافی مذہب کہ ہر مذہب
 کی رعایت کرے اس کی اقتدا درست نہیں تو جو شخص کسی مذہب کی رعایت نہ
 کرے تو بہت شبہ اس کی اتد کسی ہوئے ہو کہ درست نمودی اور فتاویٰ ہائے
 میں نہ تمام رہنموتان کے نزدیک بہت معتد اور معتبت کہ انہا کلام قدس
 بالشافی قالوا لا یبرہ اذ لہ لکن متعصبا اور جامع المونی ہے
 لا یبرہ اذ لہ متعصبا کی لہ بعض الحنفی یعنی شافی مذہب کے
 ہے اقتدا مفاد یہ ہے اگر متعصب ہوتی غمی کوون سے بغض ہو کہ ہو جو
 جبکہ کوئی شخص شافی مذہب غمی سے بغض نہ کرتا ہو تو اس کی اقتدا درست
 نہیں ہے تو یہ یہاں کہ جو حنفی سے بغض اور نفرت کے ہرگز اس کی
 اقتدا درست نہیں ہے بلکہ نہایت اور جو الزیق میں بہت وقت بقسوان
 خلف اسد افیئدی اصل مانی محض لہ ذاکان خرافا ہے
 ولا رکاہ بنی ناد الا قد اہل حنفی و الاہل یصح و الاہل یصح

ایہ کتابیں لوگوں میں مشہور ہیں ورنہ آپس میں ہی بہت اختلاف ہے
 اور ان میں سب قول اور فعل حضرت کے جمع نہیں ہیں بلکہ ان چیز کے کتابوں
 کے سوا بہت سی کتابیں حدیث کی ہیں اور جیسی وہ چاہے کتابیں معتبر ہیں جیسی
 وہ بھی معتبر ہیں جیسے سند امام ابو حنیفہ اور موطا امام محمد اور مجتہد امام احمد اور
 امام مالک امام شافعی اور زرین اور طحاوی اور طبرانی وغیرہ اور اس قدر جو شاہد بہت ضرور
 ہے کہ یہ چھ کتابیں حدیث میں صحاح ستہ کہتے ہیں ان میں سب حدیثیں صحیح نہیں
 ہیں بلکہ ان میں حدیثیں ضعیف اور معلول ہیں ہیں صبیح کہ شیخ عبدالحق محدث
 دہلوی نے شرح مشکوٰۃ فاسی کے مقدمہ میں لکھا ہے امام ابن کثیر رحمہ اللہ
 میں پکار کر بسم اللہ رب العالمین کے بعد میں لکھا ہے اور عبارت فتح القدیر کی
 یہ ہے لیس جلد بت تاریخ فی جہر التسمیۃ الاوقاف اسناد بہمد الی سند
 اہل الحدیث و لہذا الخ فی حدیث ارباب السانید المشہورۃ قلہ
 یخرجوا شیئا منها مع اشتغال النہم فی الحدیث ضعیفہ بیسوان
 سوال حدیث میں آیا ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت
 میں تین تہ فرقہ ہوں گے اور میں سے بہتر ناری اور ایک تہی اس سے معلوم ہوا کہ یہ فرقہ
 محمدی کہہ دیگا اور کہہ م اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی دلیل ٹھہرا دیگا
 سوا اب اسکی کیا وجہ ہے کہ ایک فرقہ ناجی اور باقی سب ناری باوجودیکہ ہر ایک
 اپنی دانت میں کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو موافق عمل کرے گا وہی
 کہ کتاب ہے جواب پہلے ہاں چاہئے کہ ایک فرقہ سنت کا اور بہتر فرقہ ان کے
 سوا کہہ ان اور حدیث سے دلیل لے لے ہیں اور اپنی خیال میں یہی دلیل
 کرتے ہیں باوجود اس بات کے ایک گروہ ہمیں سے سنت و جماعت کا ناجی و ناجی
 یہ چھٹی اسکا سبب یہ ہے کہ اہل سنت و جماعت کا طریق یہ ہے کہ جو بات

ایہ کتابیں لوگوں میں مشہور ہیں ورنہ آپس میں ہی بہت اختلاف ہے
 اور ان میں سب قول اور فعل حضرت کے جمع نہیں ہیں بلکہ ان چیز کے کتابوں
 کے سوا بہت سی کتابیں حدیث کی ہیں اور جیسی وہ چاہے کتابیں معتبر ہیں جیسی
 وہ بھی معتبر ہیں جیسے سند امام ابو حنیفہ اور موطا امام محمد اور مجتہد امام احمد اور
 امام مالک امام شافعی اور زرین اور طحاوی اور طبرانی وغیرہ اور اس قدر جو شاہد بہت ضرور
 ہے کہ یہ چھ کتابیں حدیث میں صحاح ستہ کہتے ہیں ان میں سب حدیثیں صحیح نہیں
 ہیں بلکہ ان میں حدیثیں ضعیف اور معلول ہیں ہیں صبیح کہ شیخ عبدالحق محدث
 دہلوی نے شرح مشکوٰۃ فاسی کے مقدمہ میں لکھا ہے امام ابن کثیر رحمہ اللہ
 میں پکار کر بسم اللہ رب العالمین کے بعد میں لکھا ہے اور عبارت فتح القدیر کی
 یہ ہے لیس جلد بت تاریخ فی جہر التسمیۃ الاوقاف اسناد بہمد الی سند
 اہل الحدیث و لہذا الخ فی حدیث ارباب السانید المشہورۃ قلہ
 یخرجوا شیئا منها مع اشتغال النہم فی الحدیث ضعیفہ بیسوان
 سوال حدیث میں آیا ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت
 میں تین تہ فرقہ ہوں گے اور میں سے بہتر ناری اور ایک تہی اس سے معلوم ہوا کہ یہ فرقہ
 محمدی کہہ دیگا اور کہہ م اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی دلیل ٹھہرا دیگا
 سوا اب اسکی کیا وجہ ہے کہ ایک فرقہ ناجی اور باقی سب ناری باوجودیکہ ہر ایک
 اپنی دانت میں کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو موافق عمل کرے گا وہی
 کہ کتاب ہے جواب پہلے ہاں چاہئے کہ ایک فرقہ سنت کا اور بہتر فرقہ ان کے
 سوا کہہ ان اور حدیث سے دلیل لے لے ہیں اور اپنی خیال میں یہی دلیل
 کرتے ہیں باوجود اس بات کے ایک گروہ ہمیں سے سنت و جماعت کا ناجی و ناجی
 یہ چھٹی اسکا سبب یہ ہے کہ اہل سنت و جماعت کا طریق یہ ہے کہ جو بات

۴۰

ایہ کتابیں لوگوں میں مشہور ہیں ورنہ آپس میں ہی بہت اختلاف ہے
 اور ان میں سب قول اور فعل حضرت کے جمع نہیں ہیں بلکہ ان چیز کے کتابوں
 کے سوا بہت سی کتابیں حدیث کی ہیں اور جیسی وہ چاہے کتابیں معتبر ہیں جیسی
 وہ بھی معتبر ہیں جیسے سند امام ابو حنیفہ اور موطا امام محمد اور مجتہد امام احمد اور
 امام مالک امام شافعی اور زرین اور طحاوی اور طبرانی وغیرہ اور اس قدر جو شاہد بہت ضرور
 ہے کہ یہ چھ کتابیں حدیث میں صحاح ستہ کہتے ہیں ان میں سب حدیثیں صحیح نہیں
 ہیں بلکہ ان میں حدیثیں ضعیف اور معلول ہیں ہیں صبیح کہ شیخ عبدالحق محدث
 دہلوی نے شرح مشکوٰۃ فاسی کے مقدمہ میں لکھا ہے امام ابن کثیر رحمہ اللہ
 میں پکار کر بسم اللہ رب العالمین کے بعد میں لکھا ہے اور عبارت فتح القدیر کی
 یہ ہے لیس جلد بت تاریخ فی جہر التسمیۃ الاوقاف اسناد بہمد الی سند
 اہل الحدیث و لہذا الخ فی حدیث ارباب السانید المشہورۃ قلہ
 یخرجوا شیئا منها مع اشتغال النہم فی الحدیث ضعیفہ بیسوان
 سوال حدیث میں آیا ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت
 میں تین تہ فرقہ ہوں گے اور میں سے بہتر ناری اور ایک تہی اس سے معلوم ہوا کہ یہ فرقہ
 محمدی کہہ دیگا اور کہہ م اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی دلیل ٹھہرا دیگا
 سوا اب اسکی کیا وجہ ہے کہ ایک فرقہ ناجی اور باقی سب ناری باوجودیکہ ہر ایک
 اپنی دانت میں کلام اللہ اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو موافق عمل کرے گا وہی
 کہ کتاب ہے جواب پہلے ہاں چاہئے کہ ایک فرقہ سنت کا اور بہتر فرقہ ان کے
 سوا کہہ ان اور حدیث سے دلیل لے لے ہیں اور اپنی خیال میں یہی دلیل
 کرتے ہیں باوجود اس بات کے ایک گروہ ہمیں سے سنت و جماعت کا ناجی و ناجی
 یہ چھٹی اسکا سبب یہ ہے کہ اہل سنت و جماعت کا طریق یہ ہے کہ جو بات

ظاہر حدیث سے ثابت ہوئی اور پہلے معلوم واجب جانتے ہیں اگرچہ اس کی حقیقت
 یا کہ نہ عقل میں نہ آدے بلکہ اگر ان کی عقل یا خواہش نفسانی رغبات اس کے
 حکم کے تو یہی عقل اور خواہش کی پیروی نہیں کرتے سنت کا اتباع اپنا اور
 لازم آمد واجب جانتے ہیں اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی امت جس بات پر
 اتفاق کریں اور سکویجان و دل قبول کرتے ہیں اگرچہ اجماع اور کھائیکلی عقل
 یا خواہش کے برخلاف ہو یا اس کا دل اس سے ناخوش ہو برخلاف اور اگر وہ
 جسے رافضی خارجی موعر کہ ان کا یہ طریقہ ہے کہ جو قرآن و حدیث میں آیا ہے
 اگر ان کی عقل کے موافق اور خواہش کے مطابق ہو تو بعد ہی سے اس کو قبول
 کر لیتے ہیں اور اگر مخالف ہو تو قرآن و حدیث کی تاویل کرتے ہیں ہرگز نہ اس پر
 اعتقاد کرتے نہ عمل میں لاتے بلکہ اپنی عقل ناقص اور نادانی اور خواہش نفس
 کی پیروی کر کے جس بات کو ان کی عقل قبول اور خواہش ان کی پسند کوئے
 اعتقاد اور عمل رکھتے ہیں اور اس پر قرآن یا حدیث سے تاویل کر کے ہو یا کسی
 حیلہ اور فریب سے ہو دلیل لاتے ہیں اور اسی طرح ایسی اجماع کو دانتے ہیں
 ان کی عقل اور خواہش کے موافق ہو اور جو برخلاف ہو تو اس کی تاویل
 کرتے ہیں اور کسی اہل اجماع پر طعن تشنیع کرتے ہیں اور رغبات پر اس کے
 دلیلیں ضعیف ہوں یا قوی ظاہر ہوں یا تاویل سے ہوں گذراتے ہیں اسی
 واسطے اہل سنت و جماعت ان لوگوں کو اہل ہوا کہتے ہیں یعنی خواہش نفسانی
 کی پیروی کرتے ہو اسے جہاں پر رافضیوں نے نساء کھڑت لکھ فالو آخر تک
 اتی سیشنم اب قرآن کے معنوں میں خواہش نفسانی کو دخل دیکر شیطان کے
 ہوا کہنے سے سیاق و سباق کلام اللہ پر کافور کے اند ہے جس کے حکم کیا کہ عورت
 کہ در میں ہی دفن کرنا جائز ہے اور عترت عذاب قبر کی حقیقت سے ہونے کی

ہرگز نہ اس پر اعتقاد کرتے نہ عمل میں لاتے بلکہ اپنی عقل ناقص اور نادانی اور خواہش نفس کی پیروی کر کے جس بات کو ان کی عقل قبول اور خواہش ان کی پسند کوئے اعتقاد اور عمل رکھتے ہیں اور اس پر قرآن یا حدیث سے تاویل کر کے ہو یا کسی حیلہ اور فریب سے ہو دلیل لاتے ہیں اور اسی طرح ایسی اجماع کو دانتے ہیں ان کی عقل اور خواہش کے موافق ہو اور جو برخلاف ہو تو اس کی تاویل کرتے ہیں اور کسی اہل اجماع پر طعن تشنیع کرتے ہیں اور رغبات پر اس کے دلیلیں ضعیف ہوں یا قوی ظاہر ہوں یا تاویل سے ہوں گذراتے ہیں اسی واسطے اہل سنت و جماعت ان لوگوں کو اہل ہوا کہتے ہیں یعنی خواہش نفسانی کی پیروی کرتے ہو اسے جہاں پر رافضیوں نے نساء کھڑت لکھ فالو آخر تک اتی سیشنم اب قرآن کے معنوں میں خواہش نفسانی کو دخل دیکر شیطان کے ہوا کہنے سے سیاق و سباق کلام اللہ پر کافور کے اند ہے جس کے حکم کیا کہ عورت کہ در میں ہی دفن کرنا جائز ہے اور عترت عذاب قبر کی حقیقت سے ہونے کی

میں نے اس بار اپنے بزرگوار سے ملا کر اس کی کیفیت کو علم الہی پر چھوڑ دیا اور اس کے درمیان سے عاجز ہو کر قوم رافضی حضرت علیؑ کے خلاف بغاوت میں جہت میں باوجود اس کے تمام مہم بنی کا ایک نکتہ پر اجماع نہ کیا۔ چونکہ ان کی خواہش کے مطابق نہ تھا اس اجماع کو نہیں مانتے ہیں اور حضرت علیؑ کو اور جو اس اجماع کے بانی اور مدگار تھے ان کو برا جانتے ہیں اور بدیتے ہیں الغرض سوائے اہل سنت و جماعت کے کہ فرقہ اہل حق ہی ہے اور فرقہ نے شرع کے احکام میں اپنی عقل اور خواہش کو دخل دیا۔ اس واسطے کہ جنہی ہوئے نفوذ باطل و منہا اور کسی لوگوں نے سنت و جماعت کی پیروی کی اس سے وہ جنتی ہوئے لکھتے شیبہ معرۃ فی الدین لآخرہ

۴۲
 اکیسواں سوال اس دن میں اگر کسی گروہ کا محل اہل بیت ان لوگوں کا سا ہو تو اسے اپنی اپنی عقل و فہم پر اپنی خواہش کو مسائل شرعیہ میں دخل دیوینا اور مجتہدین سنت کے تقید اور پیروی نہ کریں مدعیان کفر کہ جبکہ تمام اہل سلام کے اتفاق کو نہ مانیں اور اس کو حق نہ سمجھیں اور سو ادھر کہ اپنی ہمت کی تبعیت نہ کریں مگر اپنی رائے پر چلیں اور سکوت و بیانی اور جو حدیث کہ ان کی خواہش کے موافق ہو سو پھر تو مل کر ہیں اور جو برخلاف ہو اس کو نہ مانیں باوجود اس کے تاویل کریں مثلاً جب وہ تو دہمیں کہ محل مبارک قرآن اور حدیث پرست تباہ سے کہا جاوے کہ بہت لمبی حدیثوں میں روئے یاب سے مسئلہ نمک بکری پر دی کر دو اور غلو سے اس کے ہرگز محل میں نہ دیکھ لیکن یہی بہت عجیب بات ہے مسئلہ ان و سہل بات ہوئی کسی دن نہ پڑھو اس کے خلاف کیا جاتا ہے پڑھو

میں نے اس بار اپنے بزرگوار سے ملا کر اس کی کیفیت کو علم الہی پر چھوڑ دیا اور اس کے درمیان سے عاجز ہو کر قوم رافضی حضرت علیؑ کے خلاف بغاوت میں جہت میں باوجود اس کے تمام مہم بنی کا ایک نکتہ پر اجماع نہ کیا۔ چونکہ ان کی خواہش کے مطابق نہ تھا اس اجماع کو نہیں مانتے ہیں اور حضرت علیؑ کو اور جو اس اجماع کے بانی اور مدگار تھے ان کو برا جانتے ہیں اور بدیتے ہیں الغرض سوائے اہل سنت و جماعت کے کہ فرقہ اہل حق ہی ہے اور فرقہ نے شرع کے احکام میں اپنی عقل اور خواہش کو دخل دیا۔ اس واسطے کہ جنہی ہوئے نفوذ باطل و منہا اور کسی لوگوں نے سنت و جماعت کی پیروی کی اس سے وہ جنتی ہوئے لکھتے شیبہ معرۃ فی الدین لآخرہ

میں نے اس بار اپنے بزرگوار سے ملا کر اس کی کیفیت کو علم الہی پر چھوڑ دیا اور اس کے درمیان سے عاجز ہو کر قوم رافضی حضرت علیؑ کے خلاف بغاوت میں جہت میں باوجود اس کے تمام مہم بنی کا ایک نکتہ پر اجماع نہ کیا۔ چونکہ ان کی خواہش کے مطابق نہ تھا اس اجماع کو نہیں مانتے ہیں اور حضرت علیؑ کو اور جو اس اجماع کے بانی اور مدگار تھے ان کو برا جانتے ہیں اور بدیتے ہیں الغرض سوائے اہل سنت و جماعت کے کہ فرقہ اہل حق ہی ہے اور فرقہ نے شرع کے احکام میں اپنی عقل اور خواہش کو دخل دیا۔ اس واسطے کہ جنہی ہوئے نفوذ باطل و منہا اور کسی لوگوں نے سنت و جماعت کی پیروی کی اس سے وہ جنتی ہوئے لکھتے شیبہ معرۃ فی الدین لآخرہ

مذہب بدعت نہیں ہے سب سے پہلے یہ سمجھنا چاہیے کہ مذہب کیا ہے۔ مذہب وہ اصول و ضابطہ ہے جس پر انسان کی زندگی قائم رہے۔

ہاں دین و نبوت واجب سو حکم و آیت غلام میں مذہب میں
 درجہ نظر و کلاسیک لہذا قیاداعین لحد من مقیدین
 فی طہارتہ او صدایہ او فی شیء مما جری بہ تکلیف
 بقول واحد منہم مقلد اہ فقد اذی ما عینہ ولیکن لاجل
 تمن هو فی درجہ تقید و کلا جہتہ لاکار عیب و عدم اسکا
 یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ و مالک و شافعی اور احمد رحمہم اللہ ہر ایک نہیں سے ایسے
 عالم تھے کہ جن سے دین کی باتیں سواں کرنی اور ان کی پیروی کرنی واجب ہے
 اوس شخص کے حق میں کہ جو اجتہاد کی وجہ سے کوئی چیز نہیں پہنچا ہے ہر جب کوئے
 مقلدین پیروی کرے انہیں سے ایک کی اپنی طہارت میں یا یا زمین یا اور
 کسی امر شرعی میں تواو کیا اوس نے جو واجب تھا اس پر اور نہیں پہنچا ہے کیونکہ
 مقلد ہو یا مجتہد انکار کرنا ویسے شخص پر اور مولانا محمد تقی دہلوی نے فی السائل
 کے ۱۰۶ صفحہ میں مسائل کے جواب میں کہا ہے لکن وجہ یہ ہے چاروں
 مذہب بدعت نہیں ہے سب سے پہلے یہ سمجھنا چاہیے کہ مذہب کیا ہے۔ مذہب وہ اصول و ضابطہ ہے جس پر انسان کی زندگی قائم رہے۔
 سنت کی ہے کیونکہ اختلاف ان چار مذہبوں کا اختلاف اصحاب کی جہت سے
 ہے اور اصحاب کی پیروی کیونکہ حدیث صحیحہ و عموم قیامہ فتنہ
 اہل یتیم و ایتھی یعنی صحابہ میری مارو کی مانند ہیں تمہاری قسدا کرو کی
 ہدایت پاؤ گی با اختلاف چاروں مذہبوں کا سبب اختلاف قیاس کے
 ہے اور قیاس کا صحیح ہونا نصوں سے یعنی نبوی و دنیوی سے ثابت ہے پس
 پیروی ان مذہبوں کی حقیقت میں پیروی نص کی ہے اور اختلاف ان مذہبوں
 کا اس سبب سے ہی ہے کہ کسی نے حدیث پر عمل کیا اور کوئی ان کی
 حقیقت اور غرض پر گیا چنانچہ صحیح بخاری اور مسلم و غیرہ میں ہے

مذہب بدعت نہیں ہے سب سے پہلے یہ سمجھنا چاہیے کہ مذہب کیا ہے۔ مذہب وہ اصول و ضابطہ ہے جس پر انسان کی زندگی قائم رہے۔

مذہب بدعت نہیں ہے سب سے پہلے یہ سمجھنا چاہیے کہ مذہب کیا ہے۔ مذہب وہ اصول و ضابطہ ہے جس پر انسان کی زندگی قائم رہے۔

مذہب بدعت نہیں ہے سب سے پہلے یہ سمجھنا چاہیے کہ مذہب کیا ہے۔ مذہب وہ اصول و ضابطہ ہے جس پر انسان کی زندگی قائم رہے۔

حین سے کہ جب حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو نبی قرطیہ کی طرف
 بھیجا فرمایا کہ یہ پرستے کوئی تم میں سے عصر کی نماز گزرتی قرطیہ میں پہنچو انہوں نے
 اونہیں سے راہ میں نماز پڑھ لی یہ سجدہ کر کے حضرت کو اس فرامیٹے منظور بھی ہوا
 کہ کہیں یہ وہ میں توقف نہ کریں نہ یہ کہ وقت اسے پہنچے نماز نہ پڑھیں اور بعضوں نے
 حدیث کی ظاہر نقطوں پر کھانا کر کے راہ میں نماز نہ پڑھی یہاں تک کہ نبی قرطیہ
 میں پہنچے پھر حضرت نے یہ بات سنی دونوں قسم کے لوگوں پر اعتراض
 فرمایا اسی سبب سے عمل و نون طور پر جاری ہوا اور یہی طور ہی پھر ان کے
 کی اختلاف کا پس کیونکہ بدعت ہوگی اور اسی کتاب میں ہے ہرگز ان کی عقل
 کو بدعتی کہنا درست نہیں کیونکہ تقلید انکی تقلید حدیث شریف کی ہے ظاہر
 اور باطن کے اعتبار سے پس یہ حدیث کو بدعتی کہنا گمراہی ہے اور باعث
 سزا کا اور یہ عبارت بھی دیکھیں ہے فرض و نفل کے نماز اون کے عقیدہ
 کی البتہ مقبول ہوگی اور تقلید نہیں چھوڑی جاوے گی کیونکہ تقلید
 اونہوں کی تقلید سنت کی ہے اور دلیلین اور سکی بہت سی کتابوں سے
 آگے مذکور ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ علیہم السلام سوال اس زمانہ میں
 ان بار مذہب کو چھوڑ کر پانچوں طریق کا لیا یا اور کسی مذہب پر چلنا درست
 ہے یا باطل اور حرام جو اب جب اجماع علماء ثابت ہو کہ ان پر مذہب
 کے سوا پیردی کرنی کسی کی خصوصاً ایک یا مذہب کا لکر اور سکور و ج دنیا
 بہت سے عوام لوگوں کو بلکہ عوام کو شک اور تردد اور تہلکہ میں ڈالنا ہے اور
 اس جہت سے شریعت کا انتظام متاثر ہوتا ہے اور دین میں فتنہ اور فساد پڑتا
 ہے اس لئے اس زمانہ میں یا مذہب پانچوں کا لکر اور سکور و ج دنیا باطل
 اور حرام ہے چنانچہ اکثر علماء و فاضلایک کردار فی اسکو پی پی بون

اس میں سے کہ جب حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو نبی قرطیہ کی طرف
 بھیجا فرمایا کہ یہ پرستے کوئی تم میں سے عصر کی نماز گزرتی قرطیہ میں پہنچو انہوں نے
 اونہیں سے راہ میں نماز پڑھ لی یہ سجدہ کر کے حضرت کو اس فرامیٹے منظور بھی ہوا
 کہ کہیں یہ وہ میں توقف نہ کریں نہ یہ کہ وقت اسے پہنچے نماز نہ پڑھیں اور بعضوں نے
 حدیث کی ظاہر نقطوں پر کھانا کر کے راہ میں نماز نہ پڑھی یہاں تک کہ نبی قرطیہ
 میں پہنچے پھر حضرت نے یہ بات سنی دونوں قسم کے لوگوں پر اعتراض
 فرمایا اسی سبب سے عمل و نون طور پر جاری ہوا اور یہی طور ہی پھر ان کے
 کی اختلاف کا پس کیونکہ بدعت ہوگی اور اسی کتاب میں ہے ہرگز ان کی عقل
 کو بدعتی کہنا درست نہیں کیونکہ تقلید انکی تقلید حدیث شریف کی ہے ظاہر
 اور باطن کے اعتبار سے پس یہ حدیث کو بدعتی کہنا گمراہی ہے اور باعث
 سزا کا اور یہ عبارت بھی دیکھیں ہے فرض و نفل کے نماز اون کے عقیدہ
 کی البتہ مقبول ہوگی اور تقلید نہیں چھوڑی جاوے گی کیونکہ تقلید
 اونہوں کی تقلید سنت کی ہے اور دلیلین اور سکی بہت سی کتابوں سے
 آگے مذکور ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ علیہم السلام سوال اس زمانہ میں
 ان بار مذہب کو چھوڑ کر پانچوں طریق کا لیا یا اور کسی مذہب پر چلنا درست
 ہے یا باطل اور حرام جو اب جب اجماع علماء ثابت ہو کہ ان پر مذہب
 کے سوا پیردی کرنی کسی کی خصوصاً ایک یا مذہب کا لکر اور سکور و ج دنیا
 بہت سے عوام لوگوں کو بلکہ عوام کو شک اور تردد اور تہلکہ میں ڈالنا ہے اور
 اس جہت سے شریعت کا انتظام متاثر ہوتا ہے اور دین میں فتنہ اور فساد پڑتا
 ہے اس لئے اس زمانہ میں یا مذہب پانچوں کا لکر اور سکور و ج دنیا باطل
 اور حرام ہے چنانچہ اکثر علماء و فاضلایک کردار فی اسکو پی پی بون

حکم

[illegible]

کتابت کون سا علم کی طرف اشارہ کرتا ہے؟

روایتوں کو پتہ کرنا صحیح کو منسوخ سے اور صحیح کو غیر صحیح سے جدا کر کے تحقیق اور تاویل فرما کی پس میں ان کے موافقت اور مطابقت دیکر ایک مذہب مقرر کیا ہے

علوم مسلمانوں بلکہ عالموں کو اس زمانی کی وہ قوت اور طاقت کہاں سے کہیں
 تمام ان کے ہاتھ سے نکلی اٹھی راہی ہے کہ مجتہدین کی پیروی کریں ہوا ان کے
 طریقے پر چلیں ترجمہ تمام ہوا اور بعضی علماء نے مولانا شاہ عبدالغنی بریلوی سے
 سرور کی ولایت سے یوں لکھا ہے کہ چاروں مجتہدوں نے جو فرمایا ہے کہ جو
 ہماری قول کو برخلاف حدیث صحیح کے پاوی تو مباحی کہ وہ حدیث پر عمل کریں
 کہ فی الحقیقت ہمارا مذہب یہی ہے تو یہ کہنا ان کا ان کی زمانی سے علاوہ کیا ہی
 کیونکہ ان کے بعد اجتہاد جائز ہوا عقیدہ لازم ہوئی اس لئے بعد اسی تہی علماء گزری
 باوجودیکہ ان کو مسائل کی کالانی کی قوت اور کتاب لحد اور سنت رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم اور فقہوں کی اختلاف کے تشاساتی حاصل تھی مگر یہی وہ اجتہاد کی راہ
 نہ چلے اسی واسطے کہ ہمیں سچ کی مضبوطی اور غور سے قوت اور دل کے سترائی
 اور قلب کی روشنی اور ربی طبعی اور فیت کے درستگی اور خواہش
 نفسانی سے دوری اور پرہیزگاری اور سلیقہ عربی زبان کی بوجہ کا عدم توجہ
 کی موافق اور مجتہدوں میں تہی اپنی ذات میں انہوں نے بتائی اور دیکھے
 تحقیقات اور تلاش اور قوت مسائل کی کالانی کی انہیں حاصل نہ ہوئی اور
 مسئلوں کی نادرست اور درست کر نہیں کوئی دوسرا راہ سوای ان لوگوں
 کے مقرر کی ہوئی میسر آنی ممکن اجتہاد کے حرام ہونی اور چاروں اماموں
 کی تقلید کی واجب ثمر جانی پر اور اللہ تعالیٰ اور رحمت کرے کہ ایسے
 طریقے اور مضبوط راہ پر چلی کہ جن میں بہت بائیں نیک پائی جاتی ہیں اور میں
 سے ایسا بہت کہ لوگوں کی سرشت میں زیادت ہے کہ ہر شخص اپنے شجر پر

روایتوں کو پتہ کرنا صحیح کو منسوخ سے اور صحیح کو غیر صحیح سے جدا کر کے تحقیق اور تاویل فرما کی پس میں ان کے موافقت اور مطابقت دیکر ایک مذہب مقرر کیا ہے

مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند



روایتوں کو پتہ کرنا صحیح کو منسوخ سے اور صحیح کو غیر صحیح سے جدا کر کے تحقیق اور تاویل فرما کی پس میں ان کے موافقت اور مطابقت دیکر ایک مذہب مقرر کیا ہے

زبان ہو تا ہے اور دوسرے کے کمال کو اگرچہ محسوس بر اعتقاد رکھتا ہو
 یہ بھی بسبب اس کے کہ اس کے دامن ایک بات پھری ہے ایسی بات کو بھی
 انسانی قبول نہیں کرتا یہ اپنے برابر کے لوگوں کے قول کا تو کیا ہکانا پس اس
 صورت میں اگر کوئی شخص اعتبار کی سرطین میں گر کے خلاف اکلوس کے
 احکام جاری کرتا تو ہر کوئی کیا، فعل در کیا توسط اپنی استعداد کے موافق
 یک نئی راہ پر چلنے لگتا اس میں یہاں تک اختلاف واقع ہوتا کہ جمیعت
 شریعت کے احکام کی عبادات اور معاملات کے مقدمات باقی نہ رہتی اور
 ثبوت باقی اور معروف اور نہی منکر کا دروازہ بند ہو جاتا چنانچہ جب تک
 چار مذہب یہ لوگ مضبوط نہیں ہوئے تھے اور ان کی پیروی اختیار نہیں کی
 تھی شرادر کے فرستے ہوئے تھے اور ان کی تائید باقی رہ گئی مگر بعد اس کے
 جب مہماتوں نے ان چار مذہب کو خوب ضبط کیا اور ان کے موافق احکام
 کو سرطین جاری فرمایا اور ایک یا مذہب بنا کر باطل اور حرام ٹھہرایا تب
 ان چار کے سوا دوسرا مذہب کسی نے نہ کالا اور کسی نے نہ کالا ہو تو بسبب
 اجماع مہماتین دار کے اور دوسرے بادشاہین ہنہ کے جاری اور منع ہونے
 یہاں ملا صدیقی عبارت کا تمام مواد فتویٰ میں ملتا، حرمین شریفین کے ہے
 وَالْحَامِلُ أَنَّهُ لَا يَتَّبِعُ عَاقِلٌ وَبِخْتَارٍ فِي الدِّينِ مِنْ نَقَرِ الْأَمْرِ تَضَاهَا
 سَفَ وَالْحَلْفُ وَوَاتَرَتْ رَوَابِعُهُ وَحَصَلَ لِالْإِجْمَاعِ فِي كُلِّ عَصْرِ
 عَلَى حَقَّقَتِهِ ذَلِكَ وَلَمْ يَوْجَدْ مُتَصِفٌ كَذَلِكَ إِلَّا مَا أَجْمَعَ عَلَيْهِ
 الْعُلَمَاءُ مِنْ حَقَّقَتِهِ الْمَذْهَبِ الْأَرْبَعَةُ عَصْرًا بَعْدَ عَصْرِ
 وَتَلَقَّتْهُمُ الْأُمَّةُ بِالْقُبُولِ وَأَمَّا مَا لَمْ يُقْبَلْ مُتَوَاتِرًا وَلَمْ يَجْمَعْ عَلَى
 حَقَّقَتِهِ وَلَمْ تَقَعْهُ الْأُمَّةُ كُلُّهَا بِالْقُبُولِ فَلَا يُلْتَفَتُ إِلَيْهِ

نقش در غنیمت

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

مسیحی مہدی و مسلمین اور دوسرے سب تہاں اور کتب پر حسب تحقیق معلوم ہو
جاسکے کہ یہ کلام حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے تو یہ دوسری بات
کہ فی مقول نہیں ہے لیکن اس زمانہ میں یہ کام نہیں ہے، یعنی
یہ عمل نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ دین کے مجتہدین نے پیغمبر خدا سے
اللہ مہدی و مسیح کے مدیون کو درود کے کسی ممکن کو ممکن یا صحیح کو
منسوخ سے اور صحیح کو غیر صحیح سے بدرجہ کے تحقیق اور دلیل نہ دیا ہے
پھر دین کے میں موقوف اور بوقت دیگر ایک مذہب مقرر کیا ہے
عوام مسلموں کو کہہ سن رہا ہے کہ مومن کو وہ وقت و طاقت کہاں ہے
کہ یہ کام کے ہوتے نہ کہ ان کی روئے ہے کہ مجتہدین نے ایک کے
بیرونی کریں اور دین کے طریق میں سو سکا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
سے بھی سن رہا ہے کہ کوئی اس قدر طاقت نہیں ہے کہ اپنی بات
کا کو منسوخ سے تیز دین مذہب کو فی سبب سے فرق کریں اور حدیث
میں سے دلیل کریں اور حدیث میں اختلاف ہو تو بطریق ترجیح
دین کو سب سے کمایا نہیں ہے کہ حدیث میں جو روایات میں
بلکہ ہی فرق ہے کسی مجتہد کی تعبیرات اور یہ سب کچھ موقوف
اور حدیث میں اگر موقوفی میں ہمارے میں شریعت کے کہ اس
الاحیاء قد حرم علی خلیفہ و مزاہب الاربعہ و ائمہ
ذیلہ یتماسوا و انما ائمہ پیغمبر قد دفعت مزاہب
الاربعہ بالاقوال و بعض ذلک بعدہ و قد و حسب
نکاح علی من سخطہ و انما و مزاہب ما کان علیہ
عقد و ان من ائمہ من انما و قد و ان

معلوم ہوتا ہے کہ
مسلم اللہ علیہ وسلم
فیروز و نبی محمد
وفی الزمان النبوی
عبدہ و شہادہ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

واکہ بر صفت است چون ایتان حدیث را متقی بقول کردہ ممکن ہواں مورد اند
 پس انکار واقعہ اص بر ایشان بتقدیر دومی کہ مشہور آمد عارضہ باشد و الزام
 ایشان بحد امین ص حدیث و مکرر دست غلطہ ترجمہ اسکا یہ ہے کہ محدث محفوظ
 ابن ہمام نے لکھا ہے کہ محدثوں نے جو تہذیب دی ہے مکہ میچون کا یہی مجمع ہے
 میچون ہے اور کیا بونے اور یہ دو فرقہ مہین اور کیا بون پر تو یہی کہہ سکتا
 اور کا اپنے کائنات سے ہے اور دوسری ہے دلیل ہے اور کسی تہذیب کے متعلق اس
 بات کی یہ دوسری کہنی درست نہیں ہے اس واسطے کہ ان دونوں کتبوں کا
 میچون ہونا نہیں ہے مگر اس کا اس سے کہ بخاری اور مسلم نے جن شہ حوان کو
 کہ دونوں میں انصاری کی ہیں وہ سب شہرہ اندکی تالیفات ہیں مگر ان
 حدیثوں کے راویوں میں بالی کی ہوں اور شک نہیں ہے اس بات میں
 کہ بخاری اور مسلم کے کتبے سے کہ وہ سب شہرہ ہیں ان راویوں میں مجتہدین
 ہی نہیں جو کہتے ہیں کہ واقعہ میں ہی وہی ہے ہی مگر یہ عارضہ کہ حقیقت میں
 ویسا نہ ہو کہ نہ ہو سکتا ہے کہ کسی سادی کے ظاہر حال کو دیکھ کر انہوں نے
 مثلاً عادل سمجھا ہو اور وہ راوی بعد تفتیش کے ویسا نہ کلام ہوا اس لئے کہ مسلم
 نے اپنے کتاب میں بہت سے لوگوں نے روایت کی ہے کہ ان راویوں میں کچھ
 فعل اور نقصان تھا اور یہی بھی بخاری کا بھی حال ہے تو اب متباد
 راویوں کے اعلان میں سے مجتہدین کے نزدیک ہے اور کسی طرح حدیث
 کے میچون ہونے میں اوضاع میں نہیں ہیں مجتہدین کے قول کا اکتفا ہے
 یعنی مقلد کے حق میں دوسری مستند ہے جسکو دیکھنے والے نے منہ کہا
 بخاری کے حق میں دوسری حدیث بھی ہے جسکو دیکھنے والے نے منہ کہا
 نہ آیا ہو تو یہ عارضہ کہ کوئی حدیث سوائے ان دونوں کتبوں کا اور کسی

[illegible]

کتاب میں جو جو اس کے نام کے نزدیک صحیح اور معتبر ہو اور ان کے کتابوں کے
حدیث کی نسبت یا غالب ہو دوسرے اور زیادہ معتبر ہو اور اس سے سو غلام
اس کا یہ ہے کہ ہر حدیث صحیح ہونے میں چھ ہجرتوں کے قول پر
اعتقاد ہے حدیثوں کے بنیاد یعنی جو شخص جس جہد کا مقدمہ ہو پھر اس کے
نام نے جس حدیث کو صحیح کہا ہو اس کے حق میں وہی حدیث صحیح ہے
دوسرے کے قول پر اعتقاد نہیں تو یہ جب کسی جہد سے کوئی حدیث قبول
کر لی اور دوسرے نے عمل فرمایا تو یہ حدیث سے دن حدیثوں کے جو لوگوں میں
مشہور ہیں اعتراض کرنا مجتہد پر جائز نہیں ہے اور مجتہد کو الزام
دینا حدیث کے قول سے محض یہی اور دعویٰ ہے وہیں جہی جب کسی جہد سے
ایک حدیث کو روایت کر کے اس کے موافق عمل کیا تو اب اس کے مقابل میں
اور کسی حدیث سے جس کو کسی محدث نے روایت کیا ہو اعتراض کرنا جائز نہیں
اور اس حدیث کو چھوڑنا اور اس جہد کی تقلید سے پھرنا اور اس کے
مقابل کی دوسری حدیث پر عمل کرنا درست نہیں ہے اور شرح سفر
السعادت کے ۴۴ غنیمت میں ہے نزد خدا سے آئیم مجتہدین و کباری ایشان
علمی و افزاز حدیث و معرفت جہد و تدبیر و تنکیہ و تفسیل و تطبیق و تاویل و تالیف و
منسوخ و وہ کہ الزام ایشان بہ تقلید و متابعت انکام و قول علماء متاخرین
و ان حدیث نون کر دو از حیطہ غلط و از بنڈ انکام مجتہدین و توان عدول
و رد بر طبق کلامی کہ انشیخ بن ہمام نقل بہت خلاصہ اور کا یہ ہے کہ اگلے
مجتہد و نہی ان چار ماموت میں حدیث کا عالم کامل تھا اور حدیث صحیح
اور ضعیف و غیرہ کے تمیز ان میں درست کامل تھی یعنی جسے شیوخ احاطہ
اور تامل میں وہ ہر حدیث کے حال و ریاست کو نہیں جہد دان چار ماموت

09

کوئی دیکھ کر نہ ہون
 کیا اللہ تعالیٰ نے قرآن
 میں ہر چیز کو اس کے تواتر
 مدنیوں میں سوان
 تیز کیا کمالی قرآن
 اور احادیث کو تواتر
 احادیث کو کفر کے بعد
 قسط غلامی کے بعد
 تیس بار صحابہ اور تابعین
 سو بار کمالی قرآن

[illegible][illegible]

سازمان امور اقتصادی و تأسیسات دولتی
وزارت معادن و صنایع معدنی
معاونت توسعه و عمران
اداره کل زمین‌شناسی

اگر کسی کو یہ بات معلوم ہو کہ وہ اپنے لیے
 دنیا کی چیزوں کو چھوڑ دے اور اللہ کی راہ میں
 جہاد کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو بہت بڑا اجر عطا فرمائے گا

ابواب در آمدن زمین این چهار است هر چه است زمین را در دوری زمین
 در به اختیار نمود و بر او دیگر نفعی و دوری دیگر گزشتن و بشت و او باشد و اگر نفع
 حاصل را از غنیمت و در به به این نفعند و از راه غنیمت بسیار و این است
 و اگر قصد سکونت طریق و در اختیار و او در به به و غنیمت را و او را به به
 حسن و قوی و فائده اش اعم و تم و غنیمت در این اکثر و او فرمود اختیار کنند
 غنیمت و مسافر و حمله ندوزی نزد و این طریق تا آخرین است و شک نیست
 که این طریق تمام تر و غنیمت تراست ترجمانی حقیقت مذہب حق و در منزل
 مقصود کے پہونچنے کی راہ اور دین کے نہ میں آتے کہ در و ازہ می چاہند
 بہت جس کسی سے کہ ان را چون میں سے یک را کو اور ان در و ازہ میں
 ایک در و ازہ کو اختیار کیا تو یہ دوسری را پر چن اور دوسری در و ازہ
 میں در و ازہ فائدہ اور تیر و دہ بہت اور مل کے کارخانہ کو منتظر اور در و ازہ
 سے بگاڑ دینا بہت اور دین کی مصلحت اور غنیمت سے و در پڑنا بہت اور جو کو کی
 چاہت کہ قوی اور اختیار کرے کو اختیار کرے تو ایک مذہب کو ان چاہت
 اختیار کر کے او بچہ جو دایت چن اور غنیمت ہو اور دلیل او سکی فائدہ
 قوی ہو اور فائدہ او سکا کامل ہو اور اختیار ط و سمیع زائد ہو دسی کو
 اختیار کرے اور او س مذہب میں جو دیت ضعیف ہو یا از غنیمت کی جو
 او سکو بل ضرورت اختیار کرے او حسیبانی او فریب مانندی و غنیمت یابی
 او رسا و پر وانی نہایت اور یہی طریق تا آخرین علم کا بہت اور شک نہیں
 کہ یہ راہ بڑی سیدی اور استوار و خوب غنیمت و در بہت اور او سکی استوار
 سفر سعادت کے بہ غنیمت میں بہت قسار و در و ازہ مصلحت
 و بیشان و در غنیمت میں تین و غنیمت مذہب سے و

اگر کسی کو یہ بات معلوم ہو کہ وہ اپنے لیے
 دنیا کی چیزوں کو چھوڑ دے اور اللہ کی راہ میں
 جہاد کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو بہت بڑا اجر عطا فرمائے گا

اگر کسی کو یہ بات معلوم ہو کہ وہ اپنے لیے
 دنیا کی چیزوں کو چھوڑ دے اور اللہ کی راہ میں
 جہاد کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو بہت بڑا اجر عطا فرمائے گا

اگر کسی کو یہ بات معلوم ہو کہ وہ اپنے لیے
 دنیا کی چیزوں کو چھوڑ دے اور اللہ کی راہ میں
 جہاد کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو بہت بڑا اجر عطا فرمائے گا

در بظکار دین و دنیا هم درین صورت بود از ادل مخیر است هر کدام
 را که اختیار کند صورت دارد و لیکن بعد از اختیار سبب که بجانب دیگر است
 رفتن بے توهم سو زغن و تفرق و تشتت در اعمال و احوال نخواهد بود و نور و اوار
 ست خیرین علمای این است و هو المختار و ذی العیاد جماعه و اتفاق بود که
 در صواب و چنانچه اس خیر زمانه بین سبب است پرست که هر کوی آن چایند صوبه خیرین
 سے ایک کو اپنے حق میں معین و رفیع کر یوس کیونکہ کار و بار کا انتظام
 و در خیریت و در دین و دنیا کی مصلحت سی صورت میں ہے ہر شخص امتدائی
 حال میں اپنے مختار ہے کہ جسکوان چاند مہیون سے چاہئے اختیار کرے
 لیکن ایک کو اختیار کرنے کے بعد پھر دوسرے مذہب پر چلنا بد اعتقاد سی اور
 بدگمانی سے خالی نہوگا اور عبادات اور معاملات کے باب میں تفرق و انتشار
 اور اختلاف واقع ہوگا علمائے متاخرین کا اتفاق اسی بات پر ہے اور یہی بہتر
 اور مختار ہے و در خیریت اور مصلحت کی میں ہے دوسرے میں نہیں اور
 اوسے شرح سفر السعادت کے ۴ صفحہ میں ہے در اذان بعضے مردم چنان
 در آمدہ کہ مذہب امام شافعی صحیح و وافق احادیث است و سلوک طریقیہ اقتدا و
 اتباع در مذہب ایشان بیشتر است و مذہب امام ابو حنیفہ مبنی بر اس و اجتہاد است
 و فی اہل احادیث این سخن غلط محض و بطل ہے صحیح است آخرتہ و اجتہاد و حفظ کتاب اللہ
 و حفظ احادیث رسول اللہ و معرفت اقوال سلف شرط است و فی آن درست
 است و چون قیاس و اجتہاد آن امام عظیم الشان قدم و سبق و قمر و کرم نامہ است
 است این نمان را مجال نبود نہا کہ سبب قوی درین و ربطہ آن بود بعض حدیثین
 کہ در مذہب امام شافعی بودند کہ کتابہ سے کہ تصنیف کردند چنانچہ مساجد
 و مسکواۃ و اخذان الاصل مذہب خود را متبع و تخلص نمود و چون کردند و در احادیث

در بظکار دین و دنیا هم درین صورت بود از ادل مخیر است هر کدام
 را که اختیار کند صورت دارد و لیکن بعد از اختیار سبب که بجانب دیگر است
 رفتن بے توهم سو زغن و تفرق و تشتت در اعمال و احوال نخواهد بود و نور و اوار
 ست خیرین علمای این است و هو المختار و ذی العیاد جماعه و اتفاق بود که
 در صواب و چنانچه اس خیر زمانه بین سبب است پرست که هر کوی آن چایند صوبه خیرین
 سے ایک کو اپنے حق میں معین و رفیع کر یوس کیونکہ کار و بار کا انتظام
 و در خیریت و در دین و دنیا کی مصلحت سی صورت میں ہے ہر شخص امتدائی
 حال میں اپنے مختار ہے کہ جسکوان چاند مہیون سے چاہئے اختیار کرے
 لیکن ایک کو اختیار کرنے کے بعد پھر دوسرے مذہب پر چلنا بد اعتقاد سی اور
 بدگمانی سے خالی نہوگا اور عبادات اور معاملات کے باب میں تفرق و انتشار
 اور اختلاف واقع ہوگا علمائے متاخرین کا اتفاق اسی بات پر ہے اور یہی بہتر
 اور مختار ہے و در خیریت اور مصلحت کی میں ہے دوسرے میں نہیں اور
 اوسے شرح سفر السعادت کے ۴ صفحہ میں ہے در اذان بعضے مردم چنان
 در آمدہ کہ مذہب امام شافعی صحیح و وافق احادیث است و سلوک طریقیہ اقتدا و
 اتباع در مذہب ایشان بیشتر است و مذہب امام ابو حنیفہ مبنی بر اس و اجتہاد است
 و فی اہل احادیث این سخن غلط محض و بطل ہے صحیح است آخرتہ و اجتہاد و حفظ کتاب اللہ
 و حفظ احادیث رسول اللہ و معرفت اقوال سلف شرط است و فی آن درست
 است و چون قیاس و اجتہاد آن امام عظیم الشان قدم و سبق و قمر و کرم نامہ است
 است این نمان را مجال نبود نہا کہ سبب قوی درین و ربطہ آن بود بعض حدیثین
 کہ در مذہب امام شافعی بودند کہ کتابہ سے کہ تصنیف کردند چنانچہ مساجد
 و مسکواۃ و اخذان الاصل مذہب خود را متبع و تخلص نمود و چون کردند و در احادیث

[illegible]

جیسا کہ مواہب الرحمن حنفی مذہب میں ایک کتاب ہے کہ شارح اوسکا التزام کر کے ہر مسئلہ کی دلیل کو قرآن اور احادیث صحیحہ سے لایا ہے اور منقول ہے کہ امام ابو حنیفہ کی نزدیک کئی صدوق کتابیں حدیث کی تھیں کہ جن حدیثوں کو انہوں نے اپنے استادوں سے سنا تھا ان کتابوں میں درج کیا تھا اور وہی ہے کہ استاد سب انکی منسی انہوں نے احادیث سنیں تھیں سو اسے صحابہ کی تین سوتوابعین تھے اور جن لوگوں نے کہ امام سے انکی سند کو روایت کیا ہے پانچ سو تھے اور جب ایسا ہوا کہ امام شافعی رحم جن حدیثوں سے دلیل لاتی ہیں اور امام ابو حنیفہ رحم انسی دلیل نہیں لاتی تو لوگوں نے گمان کیا کہ امام اعظم کا مذہب حدیث کی مخالف ہے اور حال یہ ہے کہ ان حدیثوں کی سوا اور بہت سی حدیثیں ہیں کہ انکی بہ نسبت زیادہ صحیح اور بہت قوی ہیں جن حدیثوں سے امام اعظم رحم دلیل لاتی ہیں اور اس بات کو لوگوں نے بالتحقیق بیان کیا ہے اگر ہم ان سب کو ذکر کریں تو کلام دراز ہوتا ہے بالفعل یہی وہ سب احادیث موجود ہیں طلب کو کیا ہے کہ ان سب حدیثوں کی طرف رجوع لاوی تاکہ ان سب حدیث مخالف کو دیکھ کر شک اور شبہ میں نہ پڑے اور حقیقت میں مذہب حنفی عامیہ دایں عقلی اور دلیل عقلی کو اور عادت حضرت امام اعظم رحم کی اکثر اوقات میں یوں تھی کہ اپنے مذہب کے بیان میں صرف دلیل عقلی ذکر فرماتی اس لئے کہ اکثر آدمیوں کی طبیعت خود گریں اس بات پر عقلی بات کو عقلی دلیل سے تطبیق دیتی ہیں اور اگر کوئی امر نقلی ان کی عقل کے موافق نہ ہو تو اس پر خوب اعتقاد نہیں لاتی مگر جب سے امام اعظم رحم لوگوں کے منی اور تشنی کے واسطے مسئلہ کی دلیل کو عقلی دلیل قرار دیتی تھی و حقیقت

[illegible]

۶۶

افغانی علمین صاحب خانہ
دبی اور دوسری سببیں
اور اطفال اور سببیں
الہ تعالیٰ کا بے غنا صاحب
بواب کا یہ ہو کہ حضرت
امام ابو یوسف اور حضرت
ابو حنیفہ اور سببیں

تاریخ حضرت علی بن ابی طالب

هو فی اذین سرگشته و گمراهی و در میان
 کلمات و جملات و در میان کلمات و جملات

ہو تو اس کی ہر حد میں اتنا ہے کہ ہر امام کی زانیہ میں بھی وہ حدیث ضعیف
 بنی اور جب کہ امام اعظم کو حدیث کا کمال انتہا تھا اور بڑا افضل و عظیم تھا اگر لوگ
 ان پر حدیث کی تہی تکاخرین شافعیہ کو کیا کہتی ہر حدیث میں کو جبے اور اب
 کی سبب حدیث اور حقیقت تو یہ ہے کہ جو کوئی بڑا فاضل ہو تا ہے تو ایک
 امام کا محسوس ہو جاتا ہے تعجب ہے کہ شافعیوں کا تو یہ حال ہی اور مشور
 ان کی امام شافعی رح کو دیکھا یا جی کہ تقدیر تعریف امام اعظم اور ان کی حدیث
 کی کرتی ہیں اور کہتی ہیں کہ الناس عیان علی فقہ الیٰ حنیفہ یعنی لوگ
 اعتماد کرتی والی ہیں ابو حنیفہ کی فقہ پر اور تابع اور پیرو ہیں ان کی اور امام
 اعظم کو جس قدر تابع داری اور پیروی احادیث اور اقوال صحابہ کی ہے
 دوسرے مجتہدوں کو نہ تھی اور اسی اب امام ابو حنیفہ کی سبب شافعی ہیں اس بات پر
 کہ حدیث ہر حدیث ضعیف ہی ہو تو قیاس پر مقدم ہے اور امام اعظم رح کا
 تو یہ طوئیا کہ جب تک ممکن ہو تا تو حدیث کو ہر حدیث سے نہیں چھوڑتی
 آخر کو ضرورت کے وقت میں جب کو سے حدیث معتبر نہ ملتی
 تب لاچار قیاس پر عمل کرتے اور امام شافعی رح بہت سی
 حدیث کی اقسام پر قیاس کو ترجیح دیتی ہیں اور امام اعظم صحابی کی تقلید کو
 جس بات میں کہ صحابی نے اپنی اجتہاد سے کہا ہو واجب ہوتی ہیں اور
 شافعی کہتے ہیں کہ ہم اور صحابی برابر ہیں وہ بھی مجتہد ہیں اور ہم بھی مجتہد ہیں مجتہد
 کو تقلید کرنی دوسرے مجتہد کی جائز نہیں ہے اور امام حجت عبداللہ ابن
 مبارک نے امام اعظم رح سے روایت کی ہے کہ فرمایا اے امام اعظم رح
 نے کہ جو حدیث میں آیا ہے اس کو بسر و چشم ہم قبول کرتے ہیں اور جو حدیث
 کہ صحابہ سے مروی ہو اسی کو ہم اسیار کرتے ہیں اور اسی پر

۴۹
 عنہ المدعوۃ فی بوجہ صحت جلالہ
 عنہ المدعوۃ فی بوجہ صحت جلالہ

جانی کہ یہ کلام حضرت علیؓ علیہ وسلم کا ہے دوسرا جانی کہ مراد اس حدیث
 سی کیا ہی یعنی اس کلام سے جو غرض پیدا ہو سکو سمجھی تیسرا جانی کہ یہ کلام
 بھری یعنی اس کلام میں بھی وہی داخل ہیں دوسروں کی واسطی غامض نہیں ہے
 کیونکہ اگر کوئی اس میں باتوں سے ایک بات کو نکالی گا تو اس میں وہ بات
 نہ ہوگا مثلاً اگر حضرت کی کلام میں شک ہو گیا کہ کوئی حدیث فاسق یا کافر
 سی سنی تو وہ کلام ثابت نہیں ہوتا ہے اور ایسا ہی اگر کسی حدیث کی مراد کو نہ سمجھے
 جیسا کہ حدیث مجمل تو حسب تک مراد اس کی نہ سمجھی گا تو کیا عمل کرے گا اور اسی
 طرح سے جب جانی کہ یہ کلام مجھ پر نہیں ہے بلکہ دوسروں کی حق میں ہے یا
 کلام منسوخ کہ اس کے مسلمانوں کی حق میں تھا تو وہ کلام ہی ثابت نہیں ہوتا کہ جیسے
 بات معلوم ہوئی تو جانو کہ حضرت پیغمبر علیہ السلام جب کسی کو خطاب کر کے کوئی
 حکم فرماتی تھی تو اس شخص کے حق میں یہ یقین باتیں باقی جانی تھیں کہ ہمارا تو
 خطاب کسی کہ جب کسی مسلمان نے حضرت کی زبان سے کوئی حکم سنا تو بیشبہ یا کہ
 حکم رسول خدا کا ہی اور دوسرا امر بھی پایا یا تھا اس واسطی کہ حضرت علیہ السلام
 ہر ایک کو اس کی سمجھ کے موافق حکم فرماتی تھی کہ کسی طرح سے اس کو شبہ نہ پڑے
 نہ تباہی یا مشہور ہے کہ حضرت نے خود فرمایا ہر کلمۃ الناس علی قد یعقوب
 مات رووونوں کے ساتھ اولی سمجھ کے موافق یعنی یونوں سی بات اس انداز
 سی کر دے کہ اولی دریافت میں آجادی پہر کر کوئی شخص لائق اور زمین ہوتا تو
 اس کو اجمال و رکنا یہی فرماتی اور اگر ایسا ہوتا تو حسب حال اس کی خوب
 واضح کر لی ارشاد کرتی کہ اس کو کچھ شبہ نہ رہتا جیسا کہ مشکوٰۃ شریف کی کتاب العالم
 میں ہے من انہی من قال کانت النبۃ علی اللہ تعالیٰ وسلم خیر حکم
 بکلمۃ احادھا شاختہ یفہم عنہا یعنی انس رضی اللہ عنہ کی کھاسی

یہ کلام حضرت علیؓ علیہ وسلم کا ہے دوسرا جانی کہ مراد اس حدیث
 سی کیا ہی یعنی اس کلام سے جو غرض پیدا ہو سکو سمجھی تیسرا جانی کہ یہ کلام
 بھری یعنی اس کلام میں بھی وہی داخل ہیں دوسروں کی واسطی غامض نہیں ہے
 کیونکہ اگر کوئی اس میں باتوں سے ایک بات کو نکالی گا تو اس میں وہ بات
 نہ ہوگا مثلاً اگر حضرت کی کلام میں شک ہو گیا کہ کوئی حدیث فاسق یا کافر
 سی سنی تو وہ کلام ثابت نہیں ہوتا ہے اور ایسا ہی اگر کسی حدیث کی مراد کو نہ سمجھے
 جیسا کہ حدیث مجمل تو حسب تک مراد اس کی نہ سمجھی گا تو کیا عمل کرے گا اور اسی
 طرح سے جب جانی کہ یہ کلام مجھ پر نہیں ہے بلکہ دوسروں کی حق میں ہے یا
 کلام منسوخ کہ اس کے مسلمانوں کی حق میں تھا تو وہ کلام ہی ثابت نہیں ہوتا کہ جیسے
 بات معلوم ہوئی تو جانو کہ حضرت پیغمبر علیہ السلام جب کسی کو خطاب کر کے کوئی
 حکم فرماتی تھی تو اس شخص کے حق میں یہ یقین باتیں باقی جانی تھیں کہ ہمارا تو
 خطاب کسی کہ جب کسی مسلمان نے حضرت کی زبان سے کوئی حکم سنا تو بیشبہ یا کہ
 حکم رسول خدا کا ہی اور دوسرا امر بھی پایا یا تھا اس واسطی کہ حضرت علیہ السلام
 ہر ایک کو اس کی سمجھ کے موافق حکم فرماتی تھی کہ کسی طرح سے اس کو شبہ نہ پڑے
 نہ تباہی یا مشہور ہے کہ حضرت نے خود فرمایا ہر کلمۃ الناس علی قد یعقوب
 مات رووونوں کے ساتھ اولی سمجھ کے موافق یعنی یونوں سی بات اس انداز
 سی کر دے کہ اولی دریافت میں آجادی پہر کر کوئی شخص لائق اور زمین ہوتا تو
 اس کو اجمال و رکنا یہی فرماتی اور اگر ایسا ہوتا تو حسب حال اس کی خوب
 واضح کر لی ارشاد کرتی کہ اس کو کچھ شبہ نہ رہتا جیسا کہ مشکوٰۃ شریف کی کتاب العالم
 میں ہے من انہی من قال کانت النبۃ علی اللہ تعالیٰ وسلم خیر حکم
 بکلمۃ احادھا شاختہ یفہم عنہا یعنی انس رضی اللہ عنہ کی کھاسی

در اس کلام میں جو کلام مذکور ہے وہی ہے جو در کتاب مشکوٰۃ شریف مذکور ہے

کتاب فی تفسیر القرآن مجلد اول

کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کوئی بات فرماتی تو میں ہر شے درستی تاکہ
بیشک خوب سمجھا جاوے اور اگر کوئی کلام سمجھتا تو وہ شخص فی صحت پنی
عالم کی قرنی سی یا حضرت کی حدیث کی یا وہ بعضی لوگوں کی مال سی یا اپنے
سوال کی قرنی سی یا حضرت کی کلام کی سیاق سی یا وہ لوگوں کی گفتگو کی سی
حضرت کی مراد سمجھتا تھا کہ انشاء اللہ تعالیٰ مثال اس کی آئی نہ کہ
ہوگی اور بعض کلام ظاہر کی خلاف ہوتا تھا کہ ہر کوئی اس کی کلمہ کو نہیں
سمجھتا تھا بلکہ وہ صحابی بھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں
اکثر حاضر رہتی تھی اور حضرت کی عادت سی خوب واقف تھی اور آپ کی
محبت کی تاثیر کی سبب ان کی دل میں صفای اور روشنی ہو گئی تھی کہ ان
کی تہہ کو پہنچتے تھے اور حضرت کی مراد اور غرض کو خوب دریافت کرتی
تھی جیسا کہ حضرت عائشہ رض کا حال تھا اور نمونی کی واسطے اس کی
مثال لگی نہ کہ وہ کوئی اور اگر کلام ایسا سمجھتا کہ مخالف کسی طرح ہو جاتا
تو وہ ثانیاً پوچھتا جیسا کہ بیت سی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت نبی ﷺ
بات فرمائی ہر کسی صحابی نے پوچھا کہ یا رسول اللہ اس سی کیا مراد سی حاصل کلام
یہ سی کہ بعض کلام حضرت کا سمجھ اور خلاف نہ ہوتا تھا بلکہ مخالف اور کے
مراد کو کسی ایک طور سی سمجھتا تھا اور ان باتوں کی تفصیل اور ہر ایک کی مثال
بہن میں کلام دراز ہو گا اس واسطے بیان مجھ لکھا گیا انشاء اللہ تعالیٰ توفیق
کی میان میں بطور نمونہ کہ ہال و مثال اس کا معلوم ہو گا اور تفسیر امر بعضی ہر
بات کو جاننا کہ یہ ہم پر سی سمجھ ہی ہاوس شخص کی حق میں حاصل ہوتا تھا
اس لئے کہ جب حضرت نبی ﷺ کو خطاب کر کے کوئی کلمہ فرماتا تو وہ سی
کہ اس کی حق میں ہر دوسری پر غامض تھا تو دلو کیوں فرمائی ہر جہ حضرت

کوئی بات فرمائی تو میں ہر شے درستی تاکہ
بیشک خوب سمجھا جاوے اور اگر کوئی کلام سمجھتا تو وہ شخص فی صحت پنی
عالم کی قرنی سی یا حضرت کی حدیث کی یا وہ بعضی لوگوں کی مال سی یا اپنے
سوال کی قرنی سی یا حضرت کی کلام کی سیاق سی یا وہ لوگوں کی گفتگو کی سی
حضرت کی مراد سمجھتا تھا کہ انشاء اللہ تعالیٰ مثال اس کی آئی نہ کہ
ہوگی اور بعض کلام ظاہر کی خلاف ہوتا تھا کہ ہر کوئی اس کی کلمہ کو نہیں
سمجھتا تھا بلکہ وہ صحابی بھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں
اکثر حاضر رہتی تھی اور حضرت کی عادت سی خوب واقف تھی اور آپ کی
محبت کی تاثیر کی سبب ان کی دل میں صفای اور روشنی ہو گئی تھی کہ ان
کی تہہ کو پہنچتے تھے اور حضرت کی مراد اور غرض کو خوب دریافت کرتی
تھی جیسا کہ حضرت عائشہ رض کا حال تھا اور نمونی کی واسطے اس کی
مثال لگی نہ کہ وہ کوئی اور اگر کلام ایسا سمجھتا کہ مخالف کسی طرح ہو جاتا
تو وہ ثانیاً پوچھتا جیسا کہ بیت سی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت نبی ﷺ
بات فرمائی ہر کسی صحابی نے پوچھا کہ یا رسول اللہ اس سی کیا مراد سی حاصل کلام
یہ سی کہ بعض کلام حضرت کا سمجھ اور خلاف نہ ہوتا تھا بلکہ مخالف اور کے
مراد کو کسی ایک طور سی سمجھتا تھا اور ان باتوں کی تفصیل اور ہر ایک کی مثال
بہن میں کلام دراز ہو گا اس واسطے بیان مجھ لکھا گیا انشاء اللہ تعالیٰ توفیق
کی میان میں بطور نمونہ کہ ہال و مثال اس کا معلوم ہو گا اور تفسیر امر بعضی ہر
بات کو جاننا کہ یہ ہم پر سی سمجھ ہی ہاوس شخص کی حق میں حاصل ہوتا تھا
اس لئے کہ جب حضرت نبی ﷺ کو خطاب کر کے کوئی کلمہ فرماتا تو وہ سی
کہ اس کی حق میں ہر دوسری پر غامض تھا تو دلو کیوں فرمائی ہر جہ حضرت

کتاب فی تفسیر القرآن مجلد اول

کی ان تینوں باتوں کو جاننا بہت دشوار ہوا اس واسطے کہ پہلا امر یعنی یقین کہنا
 کہ یہ حدیث شریف ہی اویقین دے سکتے ہیں کہ بغیر شبہ اور بدو نہ تردد
 کے کسی چیز کو جاننا اور حدیث میں یقین حاصل ہوتی کی وہ صورت ہی ایک
 توبہ کیلئے اپنی کان سے حضرت کی زبان مبارک سے سنی اور بعد انقل حضرت علی
 رضی اللہ عنہ کی یہ صورت اختیار کی جاتی رہی اور دوسری صورت یہ
 کہ خبر تواتر سے سنی اور اس کی صورت یہ ہے کہ نقل کرنے والی اس حدیث
 کی ہر زبانی میں اس قدر آدمی ہوں کہ عقل ہرگز تجویز نہ کرے کہ اتنی لوگ
 سب کے سب جھوٹے کہتی ہیں اور خبر تواتر میں یہ بھی ضروری کہ ابتدا سے انتہا
 تک ہر زبانی میں اور ہر طبقہ میں اس قدر آدمی ہوں کہ ایک دوسری سے
 سنتے جاتی ہوں اور ایسی ہی نقل کو تواتر کہتے ہیں اور ایسی حدیث کو
 متواتر اور حدیث متواتر میں ہر ایک آدمی کا حال تحقق کرنا اور ہر ایک کی
 عدالت اور صداقت کو ثابت کرنا ضرور نہیں ہے پہلی روایت سے اور حدیث میں
 یقین حاصل ہوتا ہے کیونکہ عادت جاری ہے کہ جب کسی بات کو مستند آدمی نقل
 کرتی ہیں تو سنی ہی ہر ایک کو یقین آجاتا ہے مثلاً اسکی بعد اسکی شہر کا نام
 اور مستند کسی بادشاہ کا نام اور اسی طرح قرآن شریف کی کلام خدا ہو کر
 لوگوں کو یقین ہے تو اسکا سبب سوا اسکی نہیں ہے کہ نقل متواتر سے ثابت
 ہے کہ حضرت مسلم بنی او سکون خدا ہی تعالیٰ کا کلام فرمایا ہے پھر بعد حضرت کی پہلی
 صورت مستند آدمی تو یقین حاصل ہونے کی ایک صورت تو اتنی جاتی رہی
 ہے اگر اتنی آدمی اور حدیث کی ہوں تو ہرگز یقین حاصل نہ ہو گا تو اب ہر حدیث میں
 اس طرح کا یقین حاصل ہونا مستند ہے کیونکہ حدیث متواتر بہت تہوی ہوا
 واسطی اللہ تعالیٰ فی گمان غالب کو یقین کی تمام متعلم فرمایا ہے کہ کمال

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب دیوبند
مفتی آغا ابوالخیر الدین صاحب دیوبند
مع الصادقین علامہ حبیب الرحمن صاحب دیوبند

[illegible]

۴۳

بہ ظلم و جور کی انتہا
نہایت کی بر ظلم ہی اور بہر
پاروں و دیہوں کی ثابت ہی
اور قول سعد نقالی کا کیا ایہا
مع الصلوات اللہ و علیہ

فصل اول فی التبرع
قبل و اضلوا
قوله قبل ضلوا من
لم يتبعوا الصواب
فدعوا الى الضلال
او دعوا اليه
او دعوا اليه
مسلمون

اور مفسرین کے ہاں یہ کلام بھی خیر اصل السیدہ وسلم کا ہی تو وہ حدیث اور شخص کے
کو ان دونوں کی ایک ہی بات ہے کہ وہ ایک ہی شخص کے ہونے کی دلیل ہے اور اس کی دلیل

غالب ہو کر یہ کلام بھی خیر اصل السیدہ وسلم کا ہی تو وہ حدیث اور شخص کے
حق میں ثابت ہو گیا اور گمان غالب ہے اصل تو یہی کہ اس کی راوی کا حال
خوب دریافت کریں جیسا کہ مشکوٰۃ کی کتاب معلوم ہے کہ روایت ابن سنیہ
قال ان هذا العلم دين فانظروا حسن تأخذون دينكم رواه مسلم
روایت ہے ابن جریر سے کہ ابیہ عامر بن ہشام نے روایت کی کہ ابن سنیہ
اسلام میں سو خوب نگاہ کرو کہ اس شخص کی سبھی روایتیں اپنا یہ کلام تھا
ہی اتمام اور اختتام پر کیا طرف دریافت کریں احادیث کی معنی
کی راوی کو خوب تحقیق کیا جائے کہ پرہیزگار روایت دار است اخذ رنگ
کر دیا ہو اور کیا پانی حدیث کو ہر کسی سے ہو کوئی روایت کرے جو صاحب غرض جو
نیاز ہے نکاسی دانی جداول بقدر حاجت دینی دانی ہون کیونکہ وہ مذہب عام
دینی کی اسطیقت سے باقی رہیں میں انہیں رنگ اور جو وہ حدیثیں ہو گو گو سنائی
یہ علامہ ترجمہ شرح فارسی مشکوٰۃ کا ہی ہے جب کسی راوی کے حدیث روایت
اور حفاظت پر یقین ہو گا تو اس کی تحقیق اس کلام کی حدیث ہونی چاہیے غالب
عامل ہو گا کیونکہ جب کوئی اپنی افعال میں عادل اور اقوال میں صادق ہو جائے
تو ظاہر حال سے اس کی ہر سبھی باتیں کہ حدیث کی روایت میں ہی وہی ہو گا
یہ کہ جو وہ کہنا دیا ہے خصوصاً اپنے ہر علم پر چاہیے بات کو اکثر کرنا
سنائی سنی ایسی شخص کی روایت پر گمان غالب ہوتا ہے لیکن حدیث میں حدیث
ہو ہی اسطیقت پر یقین حاصل ہو کہ اس کی حدیث کا شبہ اور احتمال ہی نہ ہو
اور یہی کہ حدیث کے نزدیک ایسی شخص کا ہی کاذب ہونا جائز ہے اسطیقت
کہ جو صرف اس کی ظاہر حال پر مطلع ہو سکتی ہیں اور اس کی فیت اور راوی اور
اقتدار پر تو خدا تعالیٰ ہی واقف ہی کیونکہ بعضی لوگ ایسی بھی ہوتے

اور مفسرین کے ہاں یہ کلام بھی خیر اصل السیدہ وسلم کا ہی تو وہ حدیث اور شخص کے
کو ان دونوں کی ایک ہی بات ہے کہ وہ ایک ہی شخص کے ہونے کی دلیل ہے اور اس کی دلیل
غالب ہو کر یہ کلام بھی خیر اصل السیدہ وسلم کا ہی تو وہ حدیث اور شخص کے
حق میں ثابت ہو گیا اور گمان غالب ہے اصل تو یہی کہ اس کی راوی کا حال
خوب دریافت کریں جیسا کہ مشکوٰۃ کی کتاب معلوم ہے کہ روایت ابن سنیہ
قال ان هذا العلم دين فانظروا حسن تأخذون دينكم رواه مسلم
روایت ہے ابن جریر سے کہ ابیہ عامر بن ہشام نے روایت کی کہ ابن سنیہ
اسلام میں سو خوب نگاہ کرو کہ اس شخص کی سبھی روایتیں اپنا یہ کلام تھا
ہی اتمام اور اختتام پر کیا طرف دریافت کریں احادیث کی معنی
کی راوی کو خوب تحقیق کیا جائے کہ پرہیزگار روایت دار است اخذ رنگ
کر دیا ہو اور کیا پانی حدیث کو ہر کسی سے ہو کوئی روایت کرے جو صاحب غرض جو
نیاز ہے نکاسی دانی جداول بقدر حاجت دینی دانی ہون کیونکہ وہ مذہب عام
دینی کی اسطیقت سے باقی رہیں میں انہیں رنگ اور جو وہ حدیثیں ہو گو گو سنائی
یہ علامہ ترجمہ شرح فارسی مشکوٰۃ کا ہی ہے جب کسی راوی کے حدیث روایت
اور حفاظت پر یقین ہو گا تو اس کی تحقیق اس کلام کی حدیث ہونی چاہیے غالب
عامل ہو گا کیونکہ جب کوئی اپنی افعال میں عادل اور اقوال میں صادق ہو جائے
تو ظاہر حال سے اس کی ہر سبھی باتیں کہ حدیث کی روایت میں ہی وہی ہو گا
یہ کہ جو وہ کہنا دیا ہے خصوصاً اپنے ہر علم پر چاہیے بات کو اکثر کرنا
سنائی سنی ایسی شخص کی روایت پر گمان غالب ہوتا ہے لیکن حدیث میں حدیث
ہو ہی اسطیقت پر یقین حاصل ہو کہ اس کی حدیث کا شبہ اور احتمال ہی نہ ہو
اور یہی کہ حدیث کے نزدیک ایسی شخص کا ہی کاذب ہونا جائز ہے اسطیقت
کہ جو صرف اس کی ظاہر حال پر مطلع ہو سکتی ہیں اور اس کی فیت اور راوی اور
اقتدار پر تو خدا تعالیٰ ہی واقف ہی کیونکہ بعضی لوگ ایسی بھی ہوتے

میں کہ اگرچہ قلب میں نیک کا خوش طواریں لیکن ظہر میں منافق اور دین
 میں خدیب کہ گلی زمانہ میں وفاق ہو گئی گذشتہ میں دلیلی آدمی ایسے
 بھی ہوتی ہیں کہ اگرچہ ظہر در بدن میں نیک ہیں لیکن کسی مرض کی سبب سے
 یا اپنے زعم میں کسی حدت کی بہت سی کہیں جو تہہ بہتہ میں اور اپنی باعقدا دین
 اسکو دین داری بگھتی ہیں یہاں بعد لغزرت فی رسالہ اصول حدیث
 میں لکھا ہے کہ نوح بن ابی عصمت کہ فاضل اور ثقہ تھا قرآن کی سورتوں
 کی فضیلت میں اس نے بہت سی حدیثوں کو وضع کر کے رواج دیا تھا
 اور مشہور کیا تھا چرب اسکو لوگوں نے پکڑا اور سدا دسلی مانگی اور سنت
 تنگ کی بت لاپ رہو کر قرار کیا کہ میں نے ان حدیثوں کو نیا یا ہی اور فیت میری تھی
 کیونکہ میں نے لوگوں کو دیکھا کہ قرن کی طرف کم متوجہ ہیں اور دوسری علوم کی طرف
 متوجہ ہیں اور فقیہ کی زیادہ مشغول رہتی ہیں تو لوگوں کو غبت دلائی کیواسطہ
 یہ حدیثیں بنائیں تاکہ ثواب کی رغبت سے یا اور کسی نیوی مطلب کی جمع کر
 اگر قرآن پڑھیں اور بیشتر تلاوت میں مشغول رہیں اور سورتیں یاد کریں اور اسی
 طرح سے بعضی واعظ بھی کام میں غبت دلائی کیواسطہ ماریں کامی داری
 کی لئی حدیث ضعیف بلکہ مرہون وضع بھی رہتی ہیں باوجودیکہ جو تہہ بات کو
 حدیث صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت کرنی ہر صورت میں اور ہر تقدیر
 میں حرام ہے اور راوی میں ایک امر اور بھی ضروری ہے وہ یہ بھی کہ فہم وضبط
 و حفظ یعنی جو پہ دستہ سنا ہو خوب سمجھا اور ضبط کرے و یاد رکھتا ہو اور اسکی
 تمام نقصانات یا رطبت قصور بقوت حافظہ میں کہ چھوٹے ہو گا تو دسلی
 روایت پر بھی قصور ہو گا پہ مانور راوی کی عدالت اور صداقت
 اور حفاظت پر یقین حاصل ہونی کا دو طریق ہیں اول یہ بھی کہ اسکی صحبت

اگرچہ ظہر در بدن میں نیک ہیں لیکن کسی مرض کی سبب سے یا اپنے زعم میں کسی حدت کی بہت سی کہیں جو تہہ بہتہ میں اور اپنی باعقدا دین اسکو دین داری بگھتی ہیں یہاں بعد لغزرت فی رسالہ اصول حدیث میں لکھا ہے کہ نوح بن ابی عصمت کہ فاضل اور ثقہ تھا قرآن کی سورتوں کی فضیلت میں اس نے بہت سی حدیثوں کو وضع کر کے رواج دیا تھا اور مشہور کیا تھا چرب اسکو لوگوں نے پکڑا اور سدا دسلی مانگی اور سنت تنگ کی بت لاپ رہو کر قرار کیا کہ میں نے ان حدیثوں کو نیا یا ہی اور فیت میری تھی کیونکہ میں نے لوگوں کو دیکھا کہ قرن کی طرف کم متوجہ ہیں اور دوسری علوم کی طرف متوجہ ہیں اور فقیہ کی زیادہ مشغول رہتی ہیں تو لوگوں کو غبت دلائی کیواسطہ یہ حدیثیں بنائیں تاکہ ثواب کی رغبت سے یا اور کسی نیوی مطلب کی جمع کر اگر قرآن پڑھیں اور بیشتر تلاوت میں مشغول رہیں اور سورتیں یاد کریں اور اسی طرح سے بعضی واعظ بھی کام میں غبت دلائی کیواسطہ ماریں کامی داری کی لئی حدیث ضعیف بلکہ مرہون وضع بھی رہتی ہیں باوجودیکہ جو تہہ بات کو حدیث صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت کرنی ہر صورت میں اور ہر تقدیر میں حرام ہے اور راوی میں ایک امر اور بھی ضروری ہے وہ یہ بھی کہ فہم وضبط و حفظ یعنی جو پہ دستہ سنا ہو خوب سمجھا اور ضبط کرے و یاد رکھتا ہو اور اسکی تمام نقصانات یا رطبت قصور بقوت حافظہ میں کہ چھوٹے ہو گا تو دسلی روایت پر بھی قصور ہو گا پہ مانور راوی کی عدالت اور صداقت اور حفاظت پر یقین حاصل ہونی کا دو طریق ہیں اول یہ بھی کہ اسکی صحبت

اگرچہ ظہر در بدن میں نیک ہیں لیکن کسی مرض کی سبب سے یا اپنے زعم میں کسی حدت کی بہت سی کہیں جو تہہ بہتہ میں اور اپنی باعقدا دین اسکو دین داری بگھتی ہیں یہاں بعد لغزرت فی رسالہ اصول حدیث میں لکھا ہے کہ نوح بن ابی عصمت کہ فاضل اور ثقہ تھا قرآن کی سورتوں کی فضیلت میں اس نے بہت سی حدیثوں کو وضع کر کے رواج دیا تھا اور مشہور کیا تھا چرب اسکو لوگوں نے پکڑا اور سدا دسلی مانگی اور سنت تنگ کی بت لاپ رہو کر قرار کیا کہ میں نے ان حدیثوں کو نیا یا ہی اور فیت میری تھی کیونکہ میں نے لوگوں کو دیکھا کہ قرن کی طرف کم متوجہ ہیں اور دوسری علوم کی طرف متوجہ ہیں اور فقیہ کی زیادہ مشغول رہتی ہیں تو لوگوں کو غبت دلائی کیواسطہ یہ حدیثیں بنائیں تاکہ ثواب کی رغبت سے یا اور کسی نیوی مطلب کی جمع کر اگر قرآن پڑھیں اور بیشتر تلاوت میں مشغول رہیں اور سورتیں یاد کریں اور اسی طرح سے بعضی واعظ بھی کام میں غبت دلائی کیواسطہ ماریں کامی داری کی لئی حدیث ضعیف بلکہ مرہون وضع بھی رہتی ہیں باوجودیکہ جو تہہ بات کو حدیث صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت کرنی ہر صورت میں اور ہر تقدیر میں حرام ہے اور راوی میں ایک امر اور بھی ضروری ہے وہ یہ بھی کہ فہم وضبط و حفظ یعنی جو پہ دستہ سنا ہو خوب سمجھا اور ضبط کرے و یاد رکھتا ہو اور اسکی تمام نقصانات یا رطبت قصور بقوت حافظہ میں کہ چھوٹے ہو گا تو دسلی روایت پر بھی قصور ہو گا پہ مانور راوی کی عدالت اور صداقت اور حفاظت پر یقین حاصل ہونی کا دو طریق ہیں اول یہ بھی کہ اسکی صحبت

میں ایک مدت دراز رہ کر خوب نفس اور اقوال اور سلی دریافت کریں دوسرا
میں یہ بات ہے کہ غائبانہ اور سکا مال مفقود تو اتنی ہی معلوم کریں یعنی اس قدر لوگ اس
کی عدالت اور صداقت اور حفاظت کو میان کریں کہ ہرگز عقل تجویز نہ کری کہ یہ
سب کی سب اور سلی جو تہہ تعریف کرے تین تو اس صورت میں اور سلی عدالت
اور صداقت اور حفاظت پر یقین ہو گا غلامیہ یہی کہ اگر در میان اس کی
اور حضرت علیہ السلام کے ایک راوی ہو تو فقط اسی کا مال اور اس صورت
میں سی ایک طوسی یقین حاصل کرے اور اگر ایک واسطی سی زیادہ
ہو تو پچھلی راوی کا مال اور دو دنوں طریق سی معلوم ہو سکتا ہے لیکن دوسرے
راوی کی راویوں کا مال جو فوت کر گئی میں رویت سی درایت ہو نا ممکن نہیں ہے
صرف تو اتنی سی مال معلوم ہو سکتا ہے الغرض جب سب راویوں کی عدالت
اور صداقت اور حفاظت پر کمال یقین حاصل ہو گا تو اس حدیث پر گمان غائب
ہو گا اور اگر کسی راوی کی ان سب حالات پر یقین حاصل ہو جائے کہ اگر کسی طر
حال میں شبہ واقع ہوئی کہ اگر کوئی راوی مجہول کمال ہو یعنی وہ سب صفات جو
راوی میں شرط ہیں کچھ معلوم نہ ہو تو اس حدیث میں یقین کا تو کیا گزری گمان
غالبہ ہی حاصل ہو گا اور یقین یا گمان غالب جب تک کسی حدیث پر نہ ہو تو اس کو
روایت کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ شکوۃ کی کتاب علم میں ہے میں جہاں ہی قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتقوا انحد بنی غنی الا ما علیکم لم یسیر
کر دم حدیث کی روایت کرنی کو مجھے گرمیں حدیث کو نقصان جانو کہ وہ مجھے ہی
ہر ایک اور شکوۃ کی باب لا حصا کتاب السنین ہی دوسری ہر پورہ میں
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ما یلزم کذا بات یحدث کل ما یسمع
یعنی سب ہی مرد کو جو نبی کہنی میں اس قدر کہ حدیث کری جو کچھ سنی یعنی اگر

میں ایک مدت دراز رہ کر خوب نفس اور اقوال اور سلی دریافت کریں دوسرا
میں یہ بات ہے کہ غائبانہ اور سکا مال مفقود تو اتنی ہی معلوم کریں یعنی اس قدر لوگ اس
کی عدالت اور صداقت اور حفاظت کو میان کریں کہ ہرگز عقل تجویز نہ کری کہ یہ
سب کی سب اور سلی جو تہہ تعریف کرے تین تو اس صورت میں اور سلی عدالت
اور صداقت اور حفاظت پر یقین ہو گا غلامیہ یہی کہ اگر در میان اس کی
اور حضرت علیہ السلام کے ایک راوی ہو تو فقط اسی کا مال اور اس صورت
میں سی ایک طوسی یقین حاصل کرے اور اگر ایک واسطی سی زیادہ
ہو تو پچھلی راوی کا مال اور دو دنوں طریق سی معلوم ہو سکتا ہے لیکن دوسرے
راوی کی راویوں کا مال جو فوت کر گئی میں رویت سی درایت ہو نا ممکن نہیں ہے
صرف تو اتنی سی مال معلوم ہو سکتا ہے الغرض جب سب راویوں کی عدالت
اور صداقت اور حفاظت پر کمال یقین حاصل ہو گا تو اس حدیث پر گمان غائب
ہو گا اور اگر کسی راوی کی ان سب حالات پر یقین حاصل ہو جائے کہ اگر کسی طر
حال میں شبہ واقع ہوئی کہ اگر کوئی راوی مجہول کمال ہو یعنی وہ سب صفات جو
راوی میں شرط ہیں کچھ معلوم نہ ہو تو اس حدیث میں یقین کا تو کیا گزری گمان
غالبہ ہی حاصل ہو گا اور یقین یا گمان غالب جب تک کسی حدیث پر نہ ہو تو اس کو
روایت کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ شکوۃ کی کتاب علم میں ہے میں جہاں ہی قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتقوا انحد بنی غنی الا ما علیکم لم یسیر
کر دم حدیث کی روایت کرنی کو مجھے گرمیں حدیث کو نقصان جانو کہ وہ مجھے ہی
ہر ایک اور شکوۃ کی باب لا حصا کتاب السنین ہی دوسری ہر پورہ میں
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ما یلزم کذا بات یحدث کل ما یسمع
یعنی سب ہی مرد کو جو نبی کہنی میں اس قدر کہ حدیث کری جو کچھ سنی یعنی اگر

میں ایک مدت دراز رہ کر خوب نفس اور اقوال اور سلی دریافت کریں دوسرا
میں یہ بات ہے کہ غائبانہ اور سکا مال مفقود تو اتنی ہی معلوم کریں یعنی اس قدر لوگ اس
کی عدالت اور صداقت اور حفاظت کو میان کریں کہ ہرگز عقل تجویز نہ کری کہ یہ
سب کی سب اور سلی جو تہہ تعریف کرے تین تو اس صورت میں اور سلی عدالت
اور صداقت اور حفاظت پر یقین ہو گا غلامیہ یہی کہ اگر در میان اس کی
اور حضرت علیہ السلام کے ایک راوی ہو تو فقط اسی کا مال اور اس صورت
میں سی ایک طوسی یقین حاصل کرے اور اگر ایک واسطی سی زیادہ
ہو تو پچھلی راوی کا مال اور دو دنوں طریق سی معلوم ہو سکتا ہے لیکن دوسرے
راوی کی راویوں کا مال جو فوت کر گئی میں رویت سی درایت ہو نا ممکن نہیں ہے
صرف تو اتنی سی مال معلوم ہو سکتا ہے الغرض جب سب راویوں کی عدالت
اور صداقت اور حفاظت پر کمال یقین حاصل ہو گا تو اس حدیث پر گمان غائب
ہو گا اور اگر کسی راوی کی ان سب حالات پر یقین حاصل ہو جائے کہ اگر کسی طر
حال میں شبہ واقع ہوئی کہ اگر کوئی راوی مجہول کمال ہو یعنی وہ سب صفات جو
راوی میں شرط ہیں کچھ معلوم نہ ہو تو اس حدیث میں یقین کا تو کیا گزری گمان
غالبہ ہی حاصل ہو گا اور یقین یا گمان غالب جب تک کسی حدیث پر نہ ہو تو اس کو
روایت کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ شکوۃ کی کتاب علم میں ہے میں جہاں ہی قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتقوا انحد بنی غنی الا ما علیکم لم یسیر
کر دم حدیث کی روایت کرنی کو مجھے گرمیں حدیث کو نقصان جانو کہ وہ مجھے ہی
ہر ایک اور شکوۃ کی باب لا حصا کتاب السنین ہی دوسری ہر پورہ میں
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ما یلزم کذا بات یحدث کل ما یسمع
یعنی سب ہی مرد کو جو نبی کہنی میں اس قدر کہ حدیث کری جو کچھ سنی یعنی اگر

کوئی کسی طرح کا جو شبہ نہ ہو لیکن جو کچھ لوگوں سے سننے کی تحقیق کی ہو اور سکواریت
کری تو اسی قدر پس بے جو شبہ کہنے کو تو معلوم کیا جا ہی کہ جب آدمی بی تحقیق
کسی بات کی نقل کر نہیں دروغ گو متجاسی تو کوئی حدیث بی تحقیق اور بدون علم
کی روایت کر نہیں اور سکا کیا مال ہو گا پیراس نہ مانیں ہی اگر کوئی مایہ کسی
حدیث کو خود تحقیق کرے تو اس پر واجب اور ضروری کہ اپنی دستاویز میں
اوس حدیث کو سنا اوس سے لیکر صحابی تک جتنی راوی گزری ہیں ہر ایک کا
مال لگ الگ لگ کما حقہ اسی طور سے سابق مذکور ہوا خوب دریافت کری چہ
ایک راوی کا مال بال تفصیل یعنی عدالت اور صداقت اور حفاظت ہر ایک کی
یقین سے معلوم ہو جاویں تب وہ حدیث اس کی حق میں ثابت ہوگی اور اگر ایک
راوی کی مال میں بھی شبہ گزرے یعنی اگر کسی راوی کی عدالت یا صداقت یا فہم
یا ضبط یا حفظ میں یقین نہ ہو گا تو اوس حدیث میں بھی شبہ ہو گا اور اس کی حق
میں وہ حدیث ثابت نہ ہوگی پیراس نہ مانیں سب راویوں کا مال دریافت کرنا
بہت مشکل ہے بلکہ مستذہبی کیونکہ کس قدر لوگ گزری ہیں کہ ان کا احوال خبر
متواتر سی تو کیا معلوم ہو گا نام بھی اون کا مشہور نہیں ہی اور سابق مذکور ہوا
ہی کہ راویوں کی مال کو بالیقین جانا ضروری اور یقین سے جانی کی دوسری
صورت ہی یا تو خود مدت دراز اس کی صحبت میں رہی یا خبر تو ان سے سن کر اور بعضی
لوگوں سے اس کا مال سنایا کسی کتاب تواریخ میں دیکھ کفایت نہیں کرنا پھر
جب یہ معلوم ہوا تب جانو کہ کسی حدیث کو فقط کسی کتاب معتبر میں دیکھنا
یا صرف کسی عالم متعبد سے سنا کسی کی حق میں کافی نہ ہو گا کیونکہ اس کی یقین ثابت
موقوف اس بات پر ہی کہ وہ شخص خود اپنی تحقیق سے احوال سب راویوں کا
بالیقین معلوم کری اور ان دونوں صورتوں میں راویوں کا مال کچھ ثابت نہ ہوا

بہارِ نبویؐ کی روایتوں کی روشنی میں
سب سے پہلے یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ
ہر روایت کی سند اور متن دونوں پر
غور و خوض کی ضرورت ہے۔

اور باغرض اگر حاصل ہوا ہو تو اس شخص کی قیاسین ثابت ہوا کہ میں فی اس
کتاب کو جمع کیا تھا یا خود یاد رکھا تھا غالب کی حق میں تو یہ ضرور ہے کہ سب کا
احوال خود تحقیق کرے اور تو انہی سے سنیں تب اس کی حق میں ثابت ہو گا ورنہ اس
مقام کی بیان اور تحقیق سی کوئی مینہ بھیجی اور نہ کہی کہ اس تقدیر میں کسی کتاب
حدیث بلکہ کسی حدیث پر اعتماد نہ پایا اور سب میں شک و شبہ پڑ گیا سو جواب
اس کا یہ ہے کہ فرق ہی درمیان تحقیق اور تقلید کی یعنی کسی حدیث کی پانی کا دھو
طریق سے ایک سیدہ کہ طالب آپ تلاش کر کے ثابت کریں دوسرا سیدہ کہ کسی عام محقق
کی پیروی کریں خواہ اس کی زمان سے سنکر یا اس کی کتاب میں ایک اور سابق
جو مذکور ہو تحقیق کا بیان تھا اور تقلید کی صورت دوسری ہی ہے اگر ایک شخص
فی کسی عام محقق پر اعتماد کرے اس کی کتاب میں ایک حدیث پائی اور اس کو مان
یا تو حقیقت میں اس حدیث کی نسبت اس کی مصنف کی تقلید ہوئی اور دوسرے
عام کی صرف پیروی ہوئی پس یہ تحقیق نہ ہوئی پس نہ بائیں جو شخص رزو
بہن تقلید کسی مجتہد کی نہ کری بلکہ خود آپ جو حدیث میں پاوی عمل ہی تو یہ ہو کر
اس کی ہرگز حاصل نہ ہوگی بلکہ کوئی حدیث حاصل کرے یہاں اس کو کسی عام کی تقلید کرنی
خود ہوگی بلکہ کسی کتاب کی پیروی نا چاری کرنی پڑے گی جس سے بالکل از کوادی
میں جا کر گیا اور دوسری بات یہ ہے کہ بانیہ ض اگر کسی غیر مجتہد کی کسی عام کی تقلید
کرے اس کی کتاب پر اعتماد کرے اور تقلید کی خاطر حدیث اس کتاب کو اعتبار
کیا ایک حدیث کی مادی کو سمجھے کیواسطے اس سے حدیث کا انہی کی ہی جو سب سے
خود میں ہیا کہ ان مذکور ہو گئیں کہ انہی حاصل کرے ان کو گھبرا لے اگر چاہے وہ
حدیث کی مادی کو سمجھے اور ملے گا انہی میں اس کو کسی عام مجتہد کی تقلید کرنی نہ ہو
ان کی تحقیقت میں ہر وقت درج کرنا اس کا تقلید کی طرف مود کا ہونا ہرگز نہیں

کہ وہ سب ہی بار بار لکھنی دے
یہ ایک نئی بات ہے کہ
سنت اور روایت کی
کچھ باتیں یاد رکھنی
چاہیے کہ
ان کا ہر ایک
جس سے حدیث
ایک حدیث
چونکہ حدیث
میں حدیث
شعبہ حدیث
بہارِ نبویؐ کی روایتوں کی روشنی میں
سب سے پہلے یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ
ہر روایت کی سند اور متن دونوں پر
غور و خوض کی ضرورت ہے۔

بہارِ نبویؐ کی روایتوں کی روشنی میں
سب سے پہلے یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ
ہر روایت کی سند اور متن دونوں پر
غور و خوض کی ضرورت ہے۔

اونی کیون نہیں اپنی اور پر عقیدہ کسی نسبت کی واجب کرنی تھی اور فسوس صدافسوس
 ہی اوسکی ماں پر کہ جو شخص امام اعظم مجتہد مقدم کی تعلیم کی انکار کریں اور مار
 رکھی اور پھر آخر میں دوسری عالم کی کہ جنکو نسبت شاگردی کی ہی آنحضرت رح کی
 سابقہ نہیں ہی تعلیم کریں نہ اہلکوائی پناہ میں رکھی ایسی حماقت اور غلطی کے امام
 ابوحنیفہ رح نے جو فرمایا ہے کہ **كُلُّ قَوْلِي بِحَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** تو اس کے
 معنی یہ ہیں کہ جب تم کوئی حدیث کو اپنی تحقیق سے پاؤ تو مجھ سے قول کو جو ہمیشہ ہی
 اجتہاد ہی کہی ہی اوسکو چھوڑ دو پھر جو قول اوزکا کسی آیت یا حدیث یا اجماع کا مقتضی
 ہو تو وہ حقیقت میں اوزکا قول نہیں ہی بلکہ حکم خدا اور رسول کا ہی اوسکو چھوڑ دینا
 کی کچھ معنی نہیں پس جو حکم اجتہاد ہی امام کا ہی اوسکی یہ نسبت امام نے یہ فرمایا ہی
 لیکن یہ کلام امام کا حکم ہر عام و خاص و عام کی حق میں نہیں ہی کیونکہ اگر عام ہوتا تو
بَيْنَ فِرْعَوْنَ وَبَنِي إِسْرَءِيلَ میں **سَمِعَ حَبْرَةَ الرَّسُولِ** یعنی جو کوئی حدیث سنو تو
 چھوڑ دی جاوے قول کو بلکہ یہ حکم امام کا خطاب عام ہی اپنی شاگردوں کی
 ہی کہ ہر کام مرتبہ حدیث کی تحقیق کا تھا اور انکو بیاقت اور قدرت حدیث پر عمل
 کرنی کی تھی جیسی امام ابو یوسف اور امام محمد اور امام زفر وغیرہ اسواسطے کہ حدیث
 پر عمل کرنی کی واسطی ایک شرط جو سابق مذکور ہوئی اوسکی سوا اور یہی بہت
 سی شرطیں ہیں کہ انکی مذکور ہوئی اور ان سب شرطوں کا پایا جانا عام میں غیر
 ممکن ہے بلکہ اس ماننی کی عالموں میں ہی متعدد ہی لیکن خدا ہی تعالیٰ قادر ہی کہ
 کسی کو وہ تہذیبی فصل ہی عنایت کریں جیسا کہ جواب سابق میں شرع منقول
 سی منقول ہوا پھر اگر کوئی اس مقام کو دیکھ کر شبہہ کریں اور کہی کہ جب
 مقدم کو حدیث پر عمل کو نادرست نہیں ہی تو پھر سابق کی مستون میں حدیثوں
 سی کیونکہ تم دلیل لای ہو تو جواب دے گا یہی نہ ہی بلون مستون کو سابق ذکر

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی تعلیم کی انکار کریں اور مار
 رکھی اور پھر آخر میں دوسری عالم کی کہ جنکو نسبت شاگردی کی ہی آنحضرت رح کی
 سابقہ نہیں ہی تعلیم کریں نہ اہلکوائی پناہ میں رکھی ایسی حماقت اور غلطی کے امام
 ابوحنیفہ رح نے جو فرمایا ہے کہ **كُلُّ قَوْلِي بِحَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** تو اس کے
 معنی یہ ہیں کہ جب تم کوئی حدیث کو اپنی تحقیق سے پاؤ تو مجھ سے قول کو جو ہمیشہ ہی
 اجتہاد ہی کہی ہی اوسکو چھوڑ دو پھر جو قول اوزکا کسی آیت یا حدیث یا اجماع کا مقتضی
 ہو تو وہ حقیقت میں اوزکا قول نہیں ہی بلکہ حکم خدا اور رسول کا ہی اوسکو چھوڑ دینا
 کی کچھ معنی نہیں پس جو حکم اجتہاد ہی امام کا ہی اوسکی یہ نسبت امام نے یہ فرمایا ہی
 لیکن یہ کلام امام کا حکم ہر عام و خاص و عام کی حق میں نہیں ہی کیونکہ اگر عام ہوتا تو
بَيْنَ فِرْعَوْنَ وَبَنِي إِسْرَءِيلَ میں **سَمِعَ حَبْرَةَ الرَّسُولِ** یعنی جو کوئی حدیث سنو تو

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی تعلیم کی انکار کریں اور مار
 رکھی اور پھر آخر میں دوسری عالم کی کہ جنکو نسبت شاگردی کی ہی آنحضرت رح کی
 سابقہ نہیں ہی تعلیم کریں نہ اہلکوائی پناہ میں رکھی ایسی حماقت اور غلطی کے امام
 ابوحنیفہ رح نے جو فرمایا ہے کہ **كُلُّ قَوْلِي بِحَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** تو اس کے
 معنی یہ ہیں کہ جب تم کوئی حدیث کو اپنی تحقیق سے پاؤ تو مجھ سے قول کو جو ہمیشہ ہی
 اجتہاد ہی کہی ہی اوسکو چھوڑ دو پھر جو قول اوزکا کسی آیت یا حدیث یا اجماع کا مقتضی
 ہو تو وہ حقیقت میں اوزکا قول نہیں ہی بلکہ حکم خدا اور رسول کا ہی اوسکو چھوڑ دینا
 کی کچھ معنی نہیں پس جو حکم اجتہاد ہی امام کا ہی اوسکی یہ نسبت امام نے یہ فرمایا ہی
 لیکن یہ کلام امام کا حکم ہر عام و خاص و عام کی حق میں نہیں ہی کیونکہ اگر عام ہوتا تو
بَيْنَ فِرْعَوْنَ وَبَنِي إِسْرَءِيلَ میں **سَمِعَ حَبْرَةَ الرَّسُولِ** یعنی جو کوئی حدیث سنو تو

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی تعلیم کی انکار کریں اور مار
 رکھی اور پھر آخر میں دوسری عالم کی کہ جنکو نسبت شاگردی کی ہی آنحضرت رح کی
 سابقہ نہیں ہی تعلیم کریں نہ اہلکوائی پناہ میں رکھی ایسی حماقت اور غلطی کے امام
 ابوحنیفہ رح نے جو فرمایا ہے کہ **كُلُّ قَوْلِي بِحَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** تو اس کے
 معنی یہ ہیں کہ جب تم کوئی حدیث کو اپنی تحقیق سے پاؤ تو مجھ سے قول کو جو ہمیشہ ہی
 اجتہاد ہی کہی ہی اوسکو چھوڑ دو پھر جو قول اوزکا کسی آیت یا حدیث یا اجماع کا مقتضی
 ہو تو وہ حقیقت میں اوزکا قول نہیں ہی بلکہ حکم خدا اور رسول کا ہی اوسکو چھوڑ دینا
 کی کچھ معنی نہیں پس جو حکم اجتہاد ہی امام کا ہی اوسکی یہ نسبت امام نے یہ فرمایا ہی
 لیکن یہ کلام امام کا حکم ہر عام و خاص و عام کی حق میں نہیں ہی کیونکہ اگر عام ہوتا تو
بَيْنَ فِرْعَوْنَ وَبَنِي إِسْرَءِيلَ میں **سَمِعَ حَبْرَةَ الرَّسُولِ** یعنی جو کوئی حدیث سنو تو

کیا ہی اس سب کو جاری امام فی قرآن اور حدیث سے استنباد کیا اور فقہ کی کتابوں میں ثابت ہوا ہی لیکن جبکہ بعضی لوگ کہتی ہیں کہ فدا نامسئلہ فقہ کا غلط ہی حدیث سے ثابت نہیں ہے اس واسطے کہ ہم فی ان مسئلوں کی دلیل کو حدیثوں سے جن میں کتابوں سے پایا بیان کیا تاکہ عوام کو ان مسئلوں میں شبہ نہ پڑے اور جو مسئلہ کہ امام سے ثابت ہوا ہی صرف اس کی دلیل کو بیان کرنا تقلد کی حق میں ممنوع نہیں ہے اس کی بعید یہ جانو کہ اگر کوئی حنفی کسی حدیث کو اس کتاب میں پاوی کہ جمع کرنا یا اس کا حنفی نہ ہو جیسا کہ مشکوٰۃ اور طبع المرام وغیرہ تو دو حال سے خالی نہیں ہے یا تو امام اعظم کی قول کی موافق ہوگی یا مخالفت اگر موافق ہو تو کچھ کلام نہیں اور اگر مخالف ہو تو اس حدیث پر عمل کرنا حقیقت میں دوسرے کی نسبت اس کی مفسد کی تقلید کرنی ہوگی اور امام اعظم کی تقلید کی نسبت یہاں تک اس قول مخالف کی ترجیح کی کوئی وجہ نہیں ہے اس واسطے کہ امام اعظم کا قول ہی البتہ کسی بات یا دوسری حدیث یا اجماع سے ثابت ہی صرف یا ضعیف ہو اور یہ گمان نہیں ہو سکتا ہی کہ حدیث صحیح غیر منسوخ معلوم ہوتی امام فی اپنی قیاسی کتابوں میں کیونکہ قیاس پر عمل کرنا جب جائز ہوتا ہی کہ قرآن اور حدیث اور اجماع میں پایا نہ ہو اور یہ شبہ بھی محض یہاں ہی کہ امام کو اس حدیث کی خبر نہیں ہو چکی تھی اس واسطے کہ اس زمانہ میں ہیبت سے صحابی موجود تھے اور وہ زمانہ شاہدین کا تھا اور لوگ حدیثوں کو صرف زبان یا ذکر کہتی تھی اور ڈر سے بھولنے کے عاملوں میں اکثر چرچہ اس کا رہتا تھا تو اگر وہ حدیث صحیح غیر منسوخ ہوتی اور حضرت علی علیہ وسلم کا ہی عمل اور یہ ہوتا تو ظاہر ہی ہے کہ وہ حدیث البتہ مشہور ہوتی اور لوگوں کی عادت تھی کہ یہ حدیث یا وہ حدیث کہ امام اعظم کی تقلید سے بیان اور دوسری محدث کی طرف دو زبان میں کہیں کرنا ہی نادر یا شد

کسی را و این مصلحت و بنوا و سکول
 کی اور امت کا اجماع اور عین
 کی مذہب کی محنت پر یہی کہ
 ساری علماء دین مابین ہوں
 شیعہ یا فاضل یا بیبی محبت
 داؤد غابری و غیرہ سب

[illegible]

سو بہت پہنچائی گئی زیادہ یاد رکھنے والے ہوتے ہیں اس لئے اس کو
 شرح میں شیخ عبدالحق زہوی نے لکھا ہے خلاصہ و سکا یہ ہے کہ یہ حدیث و احادیث
 کرنی ہے اس تیر کہ حدیث کو بنفسہ روایت کرنا چاہئے اور لفظ بالمعنی میں
 صما کا مقتدا ہے لیکر تجار یہ ہے کہ اگر رادی کلمات کی موارد کو اور عبادت
 کی سمعالات کو اور الفاظ کے مقامات اور کلمات کی محاورات کو اور کلمات اور
 اشارت اور مستقصیات کو خوب مانتا ہو اور کمال حدیث اور لیاقت رکھتا ہو
 تو مایز ہے اور نہیں تو درست نہیں اس کے بعد دوسرا معنی اور اس حدیث
 کی مراد کو سمجھنی بہت سے امر پر موقوف ہے اس مقام میں بطریق خاص کہ
 امور ذکر کرتے جاتے ہیں ردہ شریعین کہ جبکہ مضمون دقیق اور عوام کو
 اور کا سمجھا دیتا ہے یہاں ذکر نہیں کیا گیا بلکہ اس کو اصول فقہ اور اصول
 حدیث کی کتابوں پر ہال کیا گیا پہلا یہ ہے کہ اگر وہ شخص عربی ہو تو یہ بھی کہ اہل
 فصاحت اور بلاغت سے ہو اور انہی زبان رانی میں مہارت تمام و شوق کمال
 رکھتا ہو اور اگر عربی سے ایسا ماجر نہ ہو یا عجمی ہو تو علم صرف اور نحو اور لغت اور
 بلاغت کے قواعد کی خوب ضبط رکھنی اور اصطلاحات اور محاورات اور استعمالات
 کو خوب جاننے کہ لفظی معنی کو اور لاسمجھی جیسا کہ مایہ اسبائل میں ہے فانہ
 ابن حجر فی فتح البین میں لکھا ہے **الْبِدْعَةُ مُنْقِصَةٌ إِلَى أَحْكَامِ الْحَمَّةِ**
وَإِذَا عَرِضَتْ عَلَى الْقَوَاعِدِ الشَّرْعِيَّةِ لَمْ تَخُلْ عَنْ وَادِعِهِ وَفِي
الْأَحْكَامِ فَمِنْ الْبِدْعِ الْوَاحِدَةِ عَلَى الْكَلَامَةِ الْإِشْتِغَالُ بِالْعُلُومِ الْعَرَبِيَّةِ
أَوِ الْوَاحِدَةِ الْمُتَوَقِّفُ عَلَيْهَا فَهُمْ الْكِتَابُ كَالْحَرْفِ وَالنَّحْوُ وَاللُّغَةُ وَالْ
الْمَعَانِي وَأَبْيَانُ يَفِي بِدَعَتِ كِي يَنْجُ نَسْمُ هِي حَرَامٌ كَرَاهٍ وَاجِبٌ شَتَبُ
سَبَاحٌ كِي وَكَرِهٌ سَبَدٌ كِي بَابُ دَسَ تَوَاعِدُ شَرِيعَةٍ كِي بَرَنَ تَبَعَالِي بَوَكَ كِي

میں نے یہ حدیث دیکھی ہے کہ یہ حدیث و احادیث کرنی ہے اس تیر کہ حدیث کو بنفسہ روایت کرنا چاہئے اور لفظ بالمعنی میں صما کا مقتدا ہے لیکر تجار یہ ہے کہ اگر رادی کلمات کی موارد کو اور عبادت کی سمعالات کو اور الفاظ کے مقامات اور کلمات کی محاورات کو اور کلمات اور اشارت اور مستقصیات کو خوب مانتا ہو اور کمال حدیث اور لیاقت رکھتا ہو تو مایز ہے اور نہیں تو درست نہیں اس کے بعد دوسرا معنی اور اس حدیث کی مراد کو سمجھنی بہت سے امر پر موقوف ہے اس مقام میں بطریق خاص کہ امور ذکر کرتے جاتے ہیں ردہ شریعین کہ جبکہ مضمون دقیق اور عوام کو اور کا سمجھا دیتا ہے یہاں ذکر نہیں کیا گیا بلکہ اس کو اصول فقہ اور اصول حدیث کی کتابوں پر ہال کیا گیا پہلا یہ ہے کہ اگر وہ شخص عربی ہو تو یہ بھی کہ اہل فصاحت اور بلاغت سے ہو اور انہی زبان رانی میں مہارت تمام و شوق کمال رکھتا ہو اور اگر عربی سے ایسا ماجر نہ ہو یا عجمی ہو تو علم صرف اور نحو اور لغت اور بلاغت کے قواعد کی خوب ضبط رکھنی اور اصطلاحات اور محاورات اور استعمالات کو خوب جاننے کہ لفظی معنی کو اور لاسمجھی جیسا کہ مایہ اسبائل میں ہے فانہ ابن حجر فی فتح البین میں لکھا ہے **الْبِدْعَةُ مُنْقِصَةٌ إِلَى أَحْكَامِ الْحَمَّةِ** **وَإِذَا عَرِضَتْ عَلَى الْقَوَاعِدِ الشَّرْعِيَّةِ لَمْ تَخُلْ عَنْ وَادِعِهِ وَفِي الْأَحْكَامِ فَمِنْ الْبِدْعِ الْوَاحِدَةِ عَلَى الْكَلَامَةِ الْإِشْتِغَالُ بِالْعُلُومِ الْعَرَبِيَّةِ** **أَوِ الْوَاحِدَةِ الْمُتَوَقِّفُ عَلَيْهَا فَهُمْ الْكِتَابُ كَالْحَرْفِ وَالنَّحْوُ وَاللُّغَةُ وَالْ الْمَعَانِي وَأَبْيَانُ يَفِي بِدَعَتِ كِي يَنْجُ نَسْمُ هِي حَرَامٌ كَرَاهٍ وَاجِبٌ شَتَبُ سَبَاحٌ كِي وَكَرِهٌ سَبَدٌ كِي بَابُ دَسَ تَوَاعِدُ شَرِيعَةٍ كِي بَرَنَ تَبَعَالِي بَوَكَ كِي**

یہ ہے جو ہر کسی دلیل شرع کے موافق ہو تو وہ مرد و نہیں ہے
 بلکہ مقبول ہے جیسا علم لغت نحو معانی بیان کہ حسن اس سب کا معلوم و قلیہ
 اس کا نام اور کلام اللہ کے دریافت اور قرآن اور حدیث کی سمجھنے پر ہر
 ہے تو یہ سب ہی شرع کا حکم ہے اور اس طرح سے سب مذہب کو میں
 مقصر کرنا اور اس کو جمع کرنا شرع میں مقبول ہے اور فاعل کو اس کے آخر میں
 ثواب اور دنیا میں تعریف ہے پھر اس کے بعد مراد اور عرض حضرت علیہ السلام
 کے سمجھنے میں اور بہت سی چیزیں ہیں ضرور میں نے جملہ ان شرط کی تھیں
 کہ کلام کے سیاق کو دریافت کرے یعنی اس کی رو سے اور روش کو بخوبی سمجھ کر
 سے الفاظ حدیث اور قرآن کے میں کہ اگر صرف اسی ایک جملہ میں نظر پڑے تو ایک
 معنی سمجھ جاتے ہیں اور اگر سیاق اور سیاق کی طرف لحاظ کیجے تو مراد اس کلام کی
 معلوم ہوتی ہے جیسا کہ خشک کے باب الیتم میں ہے خلاصہ اس کا یہ ہے کہ کہا جاتا ہے
 ہم لوگ کسی سفر میں بہر ہم لوگوں میں سے ایک مرد کا سر پہرے ٹوٹا اور بعد اس کے
 اس کو قتل کر دیا اور اسے ہمراہ لے آئے پھر چلا گیا تو ہم سمجھتے ہو کہ تم میرے
 واسطے درست ہے ہوسے کہ تیرے واسطے تیم درست نہیں اس واسطے
 کہ تیرے پاس پانی موجود ہے اور خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ فَاِذَا قُلْتُمْ فَاقْبَلُوهُ
 سُبْحًا اَوْ لَيْلًا فَاِنْ لَمْ يَجِدْ لَكُمْ مَالًا فَاسْتَبْرِئُوهُ فَاِنْ لَمْ يَجِدْ لَكُمْ مَالًا فَاسْتَبْرِئُوهُ
 تیمر کو درست نہیں تب لاچار ہو کر اسے مل گیا پھر پانی اس کے زخم میں نہرت
 کر گیا آخر کو وہ میر گیا جابر میں کہتے ہیں کہ جب ہم سب حضرت علیہ السلام کے پاس پہنچے
 اور حضرت نے اس قصے کو سنا تو فرمایا قَتَلُوْهُ فَاَنْتُمْ اَوْلٰی اَلَا سَاوَا اِذَا قُلْتُمْ
 فَاِنْ لَمْ يَجِدْ لَكُمْ مَالًا فَاسْتَبْرِئُوهُ قَتَلُوْهُ فَاَنْتُمْ اَوْلٰی اَلَا سَاوَا اِذَا قُلْتُمْ
 فَاِنْ لَمْ يَجِدْ لَكُمْ مَالًا فَاسْتَبْرِئُوهُ قَتَلُوْهُ فَاَنْتُمْ اَوْلٰی اَلَا سَاوَا اِذَا قُلْتُمْ
 فَاِنْ لَمْ يَجِدْ لَكُمْ مَالًا فَاسْتَبْرِئُوهُ قَتَلُوْهُ فَاَنْتُمْ اَوْلٰی اَلَا سَاوَا اِذَا قُلْتُمْ

یہ ہے جو ہر کسی دلیل شرع کے موافق ہو تو وہ مرد و نہیں ہے بلکہ مقبول ہے جیسا علم لغت نحو معانی بیان کہ حسن اس سب کا معلوم و قلیہ اس کا نام اور کلام اللہ کے دریافت اور قرآن اور حدیث کی سمجھنے پر ہر ہے تو یہ سب ہی شرع کا حکم ہے اور اس طرح سے سب مذہب کو میں مقصر کرنا اور اس کو جمع کرنا شرع میں مقبول ہے اور فاعل کو اس کے آخر میں ثواب اور دنیا میں تعریف ہے پھر اس کے بعد مراد اور عرض حضرت علیہ السلام کے سمجھنے میں اور بہت سی چیزیں ہیں ضرور میں نے جملہ ان شرط کی تھیں کہ کلام کے سیاق کو دریافت کرے یعنی اس کی رو سے اور روش کو بخوبی سمجھ کر سے الفاظ حدیث اور قرآن کے میں کہ اگر صرف اسی ایک جملہ میں نظر پڑے تو ایک معنی سمجھ جاتے ہیں اور اگر سیاق اور سیاق کی طرف لحاظ کیجے تو مراد اس کلام کی معلوم ہوتی ہے جیسا کہ خشک کے باب الیتم میں ہے خلاصہ اس کا یہ ہے کہ کہا جاتا ہے ہم لوگ کسی سفر میں بہر ہم لوگوں میں سے ایک مرد کا سر پہرے ٹوٹا اور بعد اس کے اس کو قتل کر دیا اور اسے ہمراہ لے آئے پھر چلا گیا تو ہم سمجھتے ہو کہ تم میرے واسطے درست ہے ہوسے کہ تیرے واسطے تیم درست نہیں اس واسطے کہ تیرے پاس پانی موجود ہے اور خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ فَاِذَا قُلْتُمْ فَاقْبَلُوهُ سُبْحًا اَوْ لَيْلًا فَاِنْ لَمْ يَجِدْ لَكُمْ مَالًا فَاسْتَبْرِئُوهُ فَاِنْ لَمْ يَجِدْ لَكُمْ مَالًا فَاسْتَبْرِئُوهُ تیمر کو درست نہیں تب لاچار ہو کر اسے مل گیا پھر پانی اس کے زخم میں نہرت کر گیا آخر کو وہ میر گیا جابر میں کہتے ہیں کہ جب ہم سب حضرت علیہ السلام کے پاس پہنچے اور حضرت نے اس قصے کو سنا تو فرمایا قَتَلُوْهُ فَاَنْتُمْ اَوْلٰی اَلَا سَاوَا اِذَا قُلْتُمْ فَاِنْ لَمْ يَجِدْ لَكُمْ مَالًا فَاسْتَبْرِئُوهُ قَتَلُوْهُ فَاَنْتُمْ اَوْلٰی اَلَا سَاوَا اِذَا قُلْتُمْ فَاِنْ لَمْ يَجِدْ لَكُمْ مَالًا فَاسْتَبْرِئُوهُ قَتَلُوْهُ فَاَنْتُمْ اَوْلٰی اَلَا سَاوَا اِذَا قُلْتُمْ

یہ ہے جو ہر کسی دلیل شرع کے موافق ہو تو وہ مرد و نہیں ہے بلکہ مقبول ہے جیسا علم لغت نحو معانی بیان کہ حسن اس سب کا معلوم و قلیہ اس کا نام اور کلام اللہ کے دریافت اور قرآن اور حدیث کی سمجھنے پر ہر ہے تو یہ سب ہی شرع کا حکم ہے اور اس طرح سے سب مذہب کو میں مقصر کرنا اور اس کو جمع کرنا شرع میں مقبول ہے اور فاعل کو اس کے آخر میں ثواب اور دنیا میں تعریف ہے پھر اس کے بعد مراد اور عرض حضرت علیہ السلام کے سمجھنے میں اور بہت سی چیزیں ہیں ضرور میں نے جملہ ان شرط کی تھیں کہ کلام کے سیاق کو دریافت کرے یعنی اس کی رو سے اور روش کو بخوبی سمجھ کر سے الفاظ حدیث اور قرآن کے میں کہ اگر صرف اسی ایک جملہ میں نظر پڑے تو ایک معنی سمجھ جاتے ہیں اور اگر سیاق اور سیاق کی طرف لحاظ کیجے تو مراد اس کلام کی معلوم ہوتی ہے جیسا کہ خشک کے باب الیتم میں ہے خلاصہ اس کا یہ ہے کہ کہا جاتا ہے ہم لوگ کسی سفر میں بہر ہم لوگوں میں سے ایک مرد کا سر پہرے ٹوٹا اور بعد اس کے اس کو قتل کر دیا اور اسے ہمراہ لے آئے پھر چلا گیا تو ہم سمجھتے ہو کہ تم میرے واسطے درست ہے ہوسے کہ تیرے واسطے تیم درست نہیں اس واسطے کہ تیرے پاس پانی موجود ہے اور خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ فَاِذَا قُلْتُمْ فَاقْبَلُوهُ سُبْحًا اَوْ لَيْلًا فَاِنْ لَمْ يَجِدْ لَكُمْ مَالًا فَاسْتَبْرِئُوهُ فَاِنْ لَمْ يَجِدْ لَكُمْ مَالًا فَاسْتَبْرِئُوهُ تیمر کو درست نہیں تب لاچار ہو کر اسے مل گیا پھر پانی اس کے زخم میں نہرت کر گیا آخر کو وہ میر گیا جابر میں کہتے ہیں کہ جب ہم سب حضرت علیہ السلام کے پاس پہنچے اور حضرت نے اس قصے کو سنا تو فرمایا قَتَلُوْهُ فَاَنْتُمْ اَوْلٰی اَلَا سَاوَا اِذَا قُلْتُمْ فَاِنْ لَمْ يَجِدْ لَكُمْ مَالًا فَاسْتَبْرِئُوهُ قَتَلُوْهُ فَاَنْتُمْ اَوْلٰی اَلَا سَاوَا اِذَا قُلْتُمْ فَاِنْ لَمْ يَجِدْ لَكُمْ مَالًا فَاسْتَبْرِئُوهُ قَتَلُوْهُ فَاَنْتُمْ اَوْلٰی اَلَا سَاوَا اِذَا قُلْتُمْ

فرمایا کرتے ہیں کہ جسے تو اس واسطے مہلت نہیں دیو کہ جس سے دوا
 دانی اور سانی کی گزرواں کرنا اور جو چاہا عالم سے خداوند میں قصہ کا یہ ہے
 کہ ان لوگوں نے صرف اس ایک بیت کو ملاحظہ کر کے حکم دیا اور اسے کہہ کر اور
 یہ بھی کہ نہ کیا کہ اللہ تعالیٰ ہے اور اس کے فرمانا کی نافرمانی کی نافرمانی
 ہو یا سفیرین جو اسے کہتے ہیں اور اس کے فرمانا ہے کہ باریک بینی سے
 یعنی خدا سے تعالیٰ اور وہ نہیں کہ اس کے کوئی حکم کرے کہ اس میں تمہیں سختی اور
 سنگینی ہو پس کلام سابق اور لاحق سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مراد اس میں کسی
 فقرہ مختص سے یہ ہے کہ مکملانی کے استعمال پر قدرت نہ ہو تو اس قدر میں
 تمہیں دست ہے تو معلوم ہوا کہ اس شخص زخمی کے مقیم تمہیں دست تھا اور اسی
 واسطے حضرت علیہ السلام نے ناخوش ہو کر از کورد و مادی نعوذ باللہ میں
 غصہ شوالیہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا پر اسے ایسی ماری کر کے
 علیہ السلام کی بددعا میں نہیں اس صفت کے کسی فائدے حاصل ہو سکتا ہے کہ
 بعضا کہ ہم اللہ تعالیٰ کا اس کے پچھلے بات سے علامت کہتا ہے کہ یہ ہو سکتا ہے
 تو مراد اس کی نہیں سمجھی جاتی دوسرا یہ کہ اگر کسی کو علم اور قدرت قرآن کے مطلب
 سمجھنا نہ ہو اگر یہ لفظی معنی سمجھا ہو مگر اگر یہ اہل یمن ہی ہو لیکن اس کے ساتھ ہی
 اس کو قرآن سے اپنے سمجھ کے موافق مسئلہ دینا دست نہیں ہے اور یہ یہ کہ
 جس کو قابلیت قرآن کی مراد سمجھنے کی ہو تو وہ کسی عالم کو چھوڑی اور اپنی اپنی عقل
 اور قرآن میں داخل نہ ہوے اور جو یہاں ہے کہ اگر کوئی ایسا ہو سکتا ہے کہ وہ
 اور زمین کی گنہگار ہو تو وہ گناہ سنگینا ہو اسے پریشان ہے اور یہاں یہ ہے کہ جو کوئی
 ایسا کرے گا تو وہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ناشوخی اور دماغ میں ہر گناہ
 اور ظاہری کہ جب وہ حضرت کی بددعا میں پڑا تب خدا ہی میں ہی قدرت

ہُوَ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ غَضَبِ اللّٰهِ وَ مِنْ حَطِّ رِسُوْلِہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اُوْر
 شکوہ کی کتاب العلم میں کہا ہے اور یہ حدیث عین شمیم کے طویل حصہ
 بیان و کار سے لکھا ہوا ہے جو جامعہ تہذیب و فہم و ماخوذہ فی العلم
 یعنی حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے جو بات قرآن سے جائز ہو اور جو ناجائز ہو
 اوس کے عالم کی طرف سے پورا اور اسی کتاب میں ہے عن ابي ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتقى بعير عليهما كان ائمة عليهما يعني جو کوئی
 قوی دیا جاوے بدون علم کے تو گناہ اوسکا سپر ہے کہ جسے اوسکو قوا دیا ہے
 غور کر کر سمجھا جاوے کہ اصحاب حضرت کے اہل زبان تھے قرآن اور حدیث کو خوب
 سمجھتے تھے کیونکہ انہیں کی زبان کے موافق قرآن اور حدیث مار دیا تھا باوجود
 اسکے جو لوگ کہ علم درجہ کامل رکھتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو مستلہ
 بنائے کو اور قوی دیکے کو منع فرمایا اور سپردی کرنی کسی عالم کی اشد کہا ہے جو
 شخص علمی ہو اور حدیث نحو لغت کے قواعد سے بھی واقفیت نہ رکھتا ہو اور لغت
 عربی کو نہ جانتا ہو اور اصطلاحات و اسماءات پر بھی مطلع نہ ہو اور علوم قرآن
 اور حدیث کے سمجھنے کی واسطے ضرورتیں اس سے تو محض ہی نائل ہو صرف قرآن
 قرآن اور حدیث کا پڑھا ہو تو ایسے کو قوا دینا اور قرآن اور حدیث سے مسئلہ کا لانا
 بیشبہ حرام ہے اور یکہ صحابی باوجود جن زبان اور ہم صحبت ہوئے حضرت علیہ السلام
 کی ہر دماغ میں پڑ گئی تو پیرایے لوگ کہ اذکور زبان عربی میں ہی کہہ دے غلط نہ ہو تو کیا
 عجیب ہے کہ حضرت کی لغت میں پڑ جاوے اور باشد نہا بلکہ اباش شخص خود قرآن
 میں پڑ کر دوسروں کو بھی کہہ اسی میں ڈالے گا جیسا کہ شکوہ کی کتاب العلم میں ہے عن
 عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لا
 یفصّل العلم انیزا اعانیزعہ من العباد و لکن یفصّل العلم یفصّل العلم

ہُوَ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ غَضَبِ اللّٰهِ وَ مِنْ سَخَطِ رَسُوْلِهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَدْر
 شکوہ کی کتاب العلم میں کہا ہے اور یہ حدیث عین شیعہ کے طویل حصہ
 یہاں دیکار سے کہا ہوتا ہے حَاجَتُمْ مِّنْہُ فَقُولُوْا مَا جِئْتُمْ بِخَلْقِہٖ اَلْعَالَمِ
 یعنی حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے جو بات قرآن سے جانو تو کہو اور جو بات لو اسکو
 اس کے عالم کی طرف سوچو اور اسی کتاب میں ہے عَنْ اَنَسٍ رَضِیَ عَنْہُ قَالَ قَالَ
 رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَفْتٰی بِعَدْلِہٖ کَانَ اَعْمٰی عَلٰی شَیْءٍ یُّسْئَلُ
 فتویٰ دیا جاوے بدون علم کے تو گناہ اسکا اس پر ہے کہ جسے اسکو فتوا دیا ہے
 غور کر کر سمجھا لیا ہے کہ اصحاب حضرت کے اہل زبان تھے قرآن اور حدیث کو خوب
 سمجھتے تھے کیونکہ انہیں کی زبان کے مولف قرآن اور حدیث مبارکہ ہوتا تھا اور جو
 اس کے جو لوگ کہ علم اور ہم کامل کہتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو مستند
 کہا ہے کہ اسکو اور فتویٰ دیکھنے کو منع فرمایا اور سپردی کرنی کسی عالم کی اشد کہا ہے جو
 شخص علمی ہو اور صرف غور و غفلت کے قواعد سے ہی واقفیت نہ کرتا ہو اور نہ
 عربی کو بخوبی سمجھتا ہو اور اصطلاحات و استعمالات پر بھی مطلع نہ ہو اور نہ علوم قرآن
 اور حدیث کے سمجھنے کی واسطے ضرورتیں اس سے تو محض ہی نافع ہو صرف قرآن
 قرآن اور حدیث کا پڑھا ہو تو ایسے کو فتوا دینا اور قرآن اور حدیث سے مسئلہ کا انا
 بیشیہ حرام ہے اور مکہ صحابی باوجود جن زبان اور ہم صحبت ہوئے حضرت علیہ السلام
 کی مدد مابین شریعتی تو پیرایے لوگ کہ انکو زبان عربی میں بھی کچھ دخل نہ ہو کیا
 عجب ہے کہ حضرت کی اہل بیت میں پیرا دین معوذتہ نہایت اہل شخص خود مدبر ہی
 میں پڑ کر دوسروں کو بھی کہ اسی میں ڈالیکا جیسا کہ شکوہ کی کتاب العلم میں ہے عَنْ
 عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ عَمْرٍو رَضِیَ عَنْہُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَللّٰہُ لَا
 یَقْصُرُ الْعِلْمُ اَنْ تَزَاعَا یَنْتَزِعُہُ مِنَ الْعِبَادِ وَلٰکِنْ یَقْصُرُ اَعْلَمُ یَقْصُرُ الْعِلْمُ

میں نے دیکھا ہے کہ بعض لوگ اس حدیث کو سمجھنے میں غلطی کرتے ہیں کہ اگر کسی نے وضو کیا تو اسے پھر وضو کرنا لازم نہیں ہے۔

بہت سی چیزیں طہارت سے جسکی حدتِ حجت کی بعض پر ثواب نہیں ترجیح
 تہم جو بہت سے سے اس میں عبارت کے معانی ظاہر ہے کہ اگر اس حدیث
 کے معانی سمجھ لیتے ہیں تو وہی ہے جو امام اعظم فرماتے ہیں کہ اگر حضرت علیؓ
 نے بھی سزا ہے کہ اسکی حجت مند اور رسول ہو تو اسکو ثواب سزا اگر کہ
 رسول نہ ہو تو ثواب نہیں۔ اگر حدیث انہی الاصل بالنیات کی کسی چیز ہو
 کہ کوئی عمل نہ کرے تو اس سے بھی ثواب دینا نہ ہوتا ہے۔ مثلاً اگر کسی نے
 طہارت چھوڑ کر نماز پڑھ لی تو اس سے ثواب نہیں ملتا۔ اور اگر کسی نے
 حجت اور سبب بالون فرماتے کہ دوسرے سے باہر حجت کرے اس سے کہ حدیث
 میں فرض تھی اور یہی ہے اسکی وجہ یہ کہ یہ حدیث کا جائزہ لیں کہ
 بہت سے مفسرین نے اس کے خلاف ہو جائے ہیں یہ بعض حدیث میں خاص میں وارد
 ہے مگر حدیث کی عبارت میں اس میں خاص کا بیان نہیں ہوتا تو اس
 صورت میں اس حدیث کی مراد سمجھ کر اس سے اس کے مورد کو ممانعت
 ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم اما انما من الماء یعنی نہیں واجب ہے غسل کرنا نہ نکلتے۔ ظاہر
 ہے اب ظاہر ہے اس حدیث کی مراد بھی جانتا ہے کہ اگر دخول یا جادے
 نراں ہو تو غسل واجب نہیں جیسا کہ بعض آدمیوں نے صرف اس حدیث سے
 یہ طرف نظر کر کے کہ یہ بھی تھا کہ حقیقت میں اس حدیث کا افسوس ہے
 کہ کوئی خوب میں اسے ممانعت کو دیکھے تو غسل واجب نہیں ہوتا۔ تاکہ اگر
 نہ پڑھا جادے بطلان جماع قیامی ہے کہ اگر آلت کا سر بھی داخل ہو تو غسل واجب ہے
 اگر نہ اڑاں نہ ہو جیسا کہ شکوہ کی بنا پر نفس میں ہے کہ اگر کسی نے انما الماء
 حدیث کو سمجھ لیا تو یہی ہے کہ یہ حدیث نراں کر غسل واجب نہیں اگرچہ متفق ہے

میں نے دیکھا ہے کہ بعض لوگ اس حدیث کو سمجھنے میں غلطی کرتے ہیں کہ اگر کسی نے وضو کیا تو اسے پھر وضو کرنا لازم نہیں ہے۔

میں نے دیکھا ہے کہ بعض لوگ اس حدیث کو سمجھنے میں غلطی کرتے ہیں کہ اگر کسی نے وضو کیا تو اسے پھر وضو کرنا لازم نہیں ہے۔

میں نے دیکھا ہے کہ بعض لوگ اس حدیث کو سمجھنے میں غلطی کرتے ہیں کہ اگر کسی نے وضو کیا تو اسے پھر وضو کرنا لازم نہیں ہے۔

لیکن اسلام کی صورت میں وارد ہے اور بعض محدثوں نے جو محض اس حدیث کا
معلوم نہیں کیا تو کہا ہے کہ یہ حکم یعنی جہاں عیسائی انڈیا کے غلبہ واجب نہ ہو
ابتداء سے اسلام میں تھا یہ منسوخ ہوا اور منجملہ اس کے جاننا اس بات کو کہ
اس حدیث کا ابتداء سے اس فقہ کے حضرت کے حضور میں عام تھا یا دوسریاں میں
یا آخر میں لیکن اسباب اختلاف آمد و رفت روایوں کی عادت کی روایت میں ہے
اختلاف ہوتا ہے تو جو روایا ابتداء سے تھا ملک ماضی ہو گا اس کی روایت پر اعتماد
ہو گا اور اس کی حدیث سے مراد اور حکم شرعی معلوم ہو گا اور جو روایا بعد سے تھا
ملک ماضی نہ ہو تو اس کی روایت میں اکثر اختلاف و نقصان ہو گا و نیز کی روایت میں حدیث
سے سمجھتی ہیں جاوید کی مبادی کہ تفسیر الوصول کی فروع تلبیس میں سے عزت جیدہ
فَأَقْبَلَ ابْنُ عَبَّاسٍ مِنْ عَجَبٍ لِكَيْلَا يَخْلُفَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلَهُ حِينَ أَمَحَبَ فَقَالَ وَجَبَّ قَالَ إِنِّي لَا أَعْلَمُ النَّاسَ
مِثْلَكَ إِنَّمَا كُنَّا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَجَّةً وَاحِدَةً
فَمِنْ هَذَا اخْتَلَفُوا أَخْرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجًا فَلَمَّا
صَلَّى فِي الْمَسْجِدِ ذِي الْحُلَيْفَةِ رَكَعَتَهُ أَوْجَبَهُ وَفَجَلَّهِ فَأَهْلٌ بِالْحَجِّ
حِينَ قَرَعَ مِنْ رَكَعَتِهِ فَمَعَ ذَلِكَ مِنْهُ أَقْوَامٌ فَحَفِظَتْهُ عَنْهُ تَرَكَبَ
فَلَمَّا اسْتَقَلَّتْ بِهِ نَاقَتُهُ أَهْلٌ وَادْرَكَ ذَلِكَ مِنْهُ أَقْوَامٌ وَذَلِكَ أَنَّ
النَّاسَ إِذَا كَانُوا يَأْتُونَ رَسُولًا فَسَمِعُوهُ حِينَ اسْتَقَلَّتْ بِهِ نَاقَتُهُ نَهَلُوا
فَقَالُوا إِنَّمَا أَهْلٌ حِينَ اسْتَقَلَّتْ بِهِ نَاقَتُهُ تَوَضَّعُوا فَلَمَّا عَلَا عَلَى شَرَفٍ الْمَسْجِدِ
أَهْلٌ وَذَلِكَ مِنْهُ أَقْوَامٌ فَقَالُوا إِنَّمَا أَهْلٌ حِينَ عَلَا عَلَى شَرَفٍ الْمَسْجِدِ وَأَمَرَ
اللَّهُ لَقَدْ أَوْجَبَ فِي مَضَلَّةٍ وَأَهْلٌ حِينَ اسْتَقَلَّتْ بِهِ نَاقَتُهُ وَأَهْلٌ حِينَ عَلَا
عَلَى شَرَفٍ الْمَسْجِدِ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَغُلَامٌ مَرَجَاهُ اسْكَا يَبُورُ كَمَا بَنِي جَبْرِ

۹۱
 دینی برای لوگو ای دین
 لوگو ای دین زمین میں سوائے
 لوگو کو فقہاء دین کی باتوں
 محمدی ہیں خالص جانیں وہ بلائے
 خالص جانیں وہ محمدی

کے حدیث کے لیے یہی معلوم ہوتا ہے کہ جو حدیث عبارت پر حدیث کے فقر کا دوری
 فصل میں لگا جس تک کہ قصہ اس حدیث کا نچانے اقصیٰ حدیثوں کا متن حدیث
 میں اگر مذکور نہیں ہوتا بلکہ صرف حدیث اور حدیث اور حدیث میں یہ تو حدیث ہے کہ
 مشکوٰۃ کے باب البکار علی میت میں دو حدیث ہے کہ اذن دو نوٹ کر کریمیت
 طول ہوتا ہے اس واسطے سے مرثیہ شال کے لیے خلاصہ اور دونوں حدیثوں کا
 مختصر کر کے لکھا گیا ہے شیعہ کی نزدیک ذکر کیا کہ عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں انا
 انیس لیس فی کما یسعی علیہ یعنی دو باب کی جاتا ہے بسبب روئے زیدی کی اس پر حدیث
 نے فرمایا کہ خدا فقہ تسلیم عبد اللہ کے خبر دار رہو کہ عبد اللہ سے فقہ احادیث ہے
 لیکن چونکہ جو حضرت سے سنایا خطا اور کسی سنی یا سمجھنی میں واقع ہوئی تو قصہ
 اور سکا یوں ہے کہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم گذرے ایک یہودیہ کی قبر کی سامنے کہ
 اور میر کوئی رہتا تھا تب حضرت نے فرمایا کہ یہ لوگ اس پر روئے ہیں اور حال اس
 یہ ہے کہ وہ مذہب یہ جاتی ہے اپنے قبر میں اور ایک روایت میں یہ واقعہ زیادہ ہے کہ حضرت
 روئے فرمایا کہ ان کی کھوکھرات اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ اور ذرا بڑے آخر سے یعنی کون
 انفس نہیں اور وہاں دیکھا کہ وہ سرے کے بوجہ بوجہ ایک کا گناہ وہ سرے کے بوجہ کا سو دنا
 اور نوچ کر نہ کہ وہ سرے کا ہے سرے پر کہیں پر گناہ اور بوجہ کے بہتے تمام
 آیات احکامی قرآن کی اسکے معنی اور مراد اور ادیان کے ساتھ خوب معلوم اور یاد
 ہو کر نہ بہت سی حدیثیں ظاہر میں آیت قرآنی کے خلاف ہیں تو اس پر حال علیہ نہیں
 مگر جب معلوم ہو کہ وہ حدیث متواتر ہے اور یہ بھی معلوم ہو کہ وہ آیت پہلے سے
 نازل ہوئی تھی یا قرآن سے اور علامات و اویات سے تطبیق ان دونوں کے بیان
 ہو سکی یا اس حدیث کی ترجیح اور قوت دوسرے کسی طور سے تحقیق اور ثابت ہو
 تو اب ایسی حدیث پر عمل کیا جاوے گا لیکن احادیث کی تحقیق سے بہت حد

یہ حدیث صحیح ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ جو حدیث عبارت پر حدیث کے فقر کا دوری
 فصل میں لگا جس تک کہ قصہ اس حدیث کا نچانے اقصیٰ حدیثوں کا متن حدیث
 میں اگر مذکور نہیں ہوتا بلکہ صرف حدیث اور حدیث اور حدیث میں یہ تو حدیث ہے کہ
 مشکوٰۃ کے باب البکار علی میت میں دو حدیث ہے کہ اذن دو نوٹ کر کریمیت
 طول ہوتا ہے اس واسطے سے مرثیہ شال کے لیے خلاصہ اور دونوں حدیثوں کا
 مختصر کر کے لکھا گیا ہے شیعہ کی نزدیک ذکر کیا کہ عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں انا
 انیس لیس فی کما یسعی علیہ یعنی دو باب کی جاتا ہے بسبب روئے زیدی کی اس پر حدیث
 نے فرمایا کہ خدا فقہ تسلیم عبد اللہ کے خبر دار رہو کہ عبد اللہ سے فقہ احادیث ہے
 لیکن چونکہ جو حضرت سے سنایا خطا اور کسی سنی یا سمجھنی میں واقع ہوئی تو قصہ
 اور سکا یوں ہے کہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم گذرے ایک یہودیہ کی قبر کی سامنے کہ
 اور میر کوئی رہتا تھا تب حضرت نے فرمایا کہ یہ لوگ اس پر روئے ہیں اور حال اس
 یہ ہے کہ وہ مذہب یہ جاتی ہے اپنے قبر میں اور ایک روایت میں یہ واقعہ زیادہ ہے کہ حضرت
 روئے فرمایا کہ ان کی کھوکھرات اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ اور ذرا بڑے آخر سے یعنی کون
 انفس نہیں اور وہاں دیکھا کہ وہ سرے کے بوجہ بوجہ ایک کا گناہ وہ سرے کے بوجہ کا سو دنا
 اور نوچ کر نہ کہ وہ سرے کا ہے سرے پر کہیں پر گناہ اور بوجہ کے بہتے تمام
 آیات احکامی قرآن کی اسکے معنی اور مراد اور ادیان کے ساتھ خوب معلوم اور یاد
 ہو کر نہ بہت سی حدیثیں ظاہر میں آیت قرآنی کے خلاف ہیں تو اس پر حال علیہ نہیں
 مگر جب معلوم ہو کہ وہ حدیث متواتر ہے اور یہ بھی معلوم ہو کہ وہ آیت پہلے سے
 نازل ہوئی تھی یا قرآن سے اور علامات و اویات سے تطبیق ان دونوں کے بیان
 ہو سکی یا اس حدیث کی ترجیح اور قوت دوسرے کسی طور سے تحقیق اور ثابت ہو
 تو اب ایسی حدیث پر عمل کیا جاوے گا لیکن احادیث کی تحقیق سے بہت حد

90

در کمال و در کمالات
در کمالات و در کمال
در کمالات و در کمال
در کمالات و در کمال

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script.

کہ جس سے ملکہ عام ہو اور دوسرا سنت یا معنی میں کہ سند صحیح ثابت
 ہو تو میرا فرغیہ عاد یعنی جو دلیا کہ ہر برسے قرآن اور حدیث کی توبہ میں
 اس میں بہت رہا ہے اجماع اور قباس کیلئے اور بعض حدیث کی بلکہ معنی
 اجماع تو کہ میں یعنی تعلق سب علماء کے ثابت ہو کہ اس حدیث کی طائیفہ میں
 ہندہ دلیل دہی دوسری ہے اس حدیث میں اس حدیث کی طائیفہ میں کہ نہایت
 اجماع کا ہوتا ہے اور جہاں تک حدیث زیادہ اور باطل ہے اور احادیث طوق
 کہ تو فیلات ہے جیسا کہ کفایہ شریعہ میں کہ کتاب صوم میں ہے و الحدیث نو
 ذہ اسے صلوات اللہ علیہ وسلم فان یغیبہ تغیر صلوٰۃ و هو موافق باجماع
 و فتویٰ عدلی اجماع غیر معتبر یہ یعنی قول میرا ہے اللہ میرا ہے
 کہ غیبت روزی کو تو رہی ہے بالا اجماع ہاں ہے اور تاویل دہی بہت ہے
 سے روزی کی فضیلت جاتی تھی ہے و فتویٰ دینا خلاف اجماع کے ہاں
 اور ایسا ہے اگر کسی ذرہ دار نے کسی غیبت کی یہاں سے اس حدیث کے یہ بھی
 کو اعتبار کے سمجھا کہ روزہ دار کا ٹوٹا ہوا ہے تو سے قصد کہا کہ بالیا تو یہ
 میں قضا اور کفارہ دونوں اور سید واجب میں اور حدیث میں مانی کا خدا کے ہم
 مقبول نہیں ہے کہ تو بالاجماع اس حدیث کے یہ معنی مراد نہیں ہے کہ خدا
 کی اسی مقام میں ہے فصن ان غیبہ نھرتہ دخل حدیث غیبہ حصہ
 و لکھارہ سوا غنہ حیا و فتویٰ لکھارہ و لکھارہ و لکھارہ
 موضعہ یعنی کسی روزہ دار نے کسی کی غیبت کی یہ گمان کیا کہ اس غیبت
 نے اس کی روزی کو توڑا ہے یہ سمجھ کر کہا کہ بالیا تو اس حدیث میں قضا اور
 کفارہ دونوں اور سید واجب ہے خواہ کسی حدیث بر قمار کے روزہ توڑا ہو
 کسی عامہ کا فتویٰ پا کر کہا یا ہوا سوا سے کہ یہ گمان و فتویٰ میں محض غیبت

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion or providing commentary.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in a cursive script.

معلوم ہوا کہ جو کوئی سائل باجماع سے واقف نہوار وہ حدیث را باجماع معلوم
 اس کے ظہر پر مل کر گا تو فراموش نہ کرنا کہ اگر خرابی میں پڑے گا اور یہ بھی معلوم
 ہو کہ حدیث حدیث کے معنی سمجھنا موقوف ہے سائل جامی کے پاس سے پڑھ لے
 اس کے یہ ہے کہ جو حدیث دو معنی کا قتال رکھے تو ایک معنی کو ترجیح دیو دوسری
 ایوں سے سوائے کہ بہت اسی حدیث ہوتی ہے کہ ظاہر عبارت سے اس کے دوسری
 معنی سے جانتے ہیں تو جب تک اس حدیث کو قرآن سے یا دوسری حدیثوں
 سے تطبیق فریوں تو ہرگز مراد اس حدیث کی نہیں سمجھی جاتی ہے تو جو کوئی صرف ایک
 حدیث کی طرف توجہ کرے گا تو سخت جھڑا اور اضطراب میں پڑے گا جیسا کہ
 حدیث ہے شکوۃ کی باب شکوۃ فی الصلوۃ میں لا صلوة من بعد الصلوة الا بعدہ الا کتاب
 اس عبارت کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک معنی تو یہ ہے کہ ہمیں ہارنے نماز اور شخص
 کی جو نہیں پڑتا ہے سورہ فاتحہ کو اور اس طور کی عبارت اور معنی دوسری حدیث
 میں بھی آئی ہیں جیسا کہ لا صلوة لمن لا وضوء لہ معنی ہیں جائز نماز اور
 شخص کی جس کو وضو نہیں ہے جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ اس حدیث کی معنی بھی کہتے ہیں
 دوسرے معنی یہ ہیں کہ نہیں ہے نفیست اور کمال نماز میں اور شخص کی کہ نہیں
 پڑتا ہے سورہ فاتحہ کو اور اسی طرح کی عبارت اور معنی دوسری حدیث میں
 بھی آئی ہیں جیسا کہ لا صلوة لرجل الا اذا لم یجد فی المسجد یعنی نہیں کا مل ہے نماز
 مسجد کی مسایہ کی مگر مسجد میں اور اسی طور پر دوسری حدیث ہے لا صلوة لحظوۃ
 یعنی نماز کا مل نہیں ہے جس وقت کہ کہا نا سانسے حاضر ہو اور دل بھی غائب ہو
 یہ سب کچھ اس حدیث نے دو معنی کا قتال رکھا اور کچھ قرینہ حدیث کی عبارت میں کی معنی
 کی ترجیح کا ہمیں بہت ضرور ہے کہ اس حدیث کو قرآن اور دوسری حدیثوں سے دیا
 بلکہ تو بعد ان کے ظاہر ہوا کہ مراد اس حدیث سے یہی ہے نہیں کمال ہے

جان کو پہچاننا کہ جو کوئی سائل باجماع سے واقف نہوار وہ حدیث را باجماع معلوم
 اس کے ظہر پر مل کر گا تو فراموش نہ کرنا کہ اگر خرابی میں پڑے گا اور یہ بھی معلوم
 ہو کہ حدیث حدیث کے معنی سمجھنا موقوف ہے سائل جامی کے پاس سے پڑھ لے
 اس کے یہ ہے کہ جو حدیث دو معنی کا قتال رکھے تو ایک معنی کو ترجیح دیو دوسری
 ایوں سے سوائے کہ بہت اسی حدیث ہوتی ہے کہ ظاہر عبارت سے اس کے دوسری
 معنی سے جانتے ہیں تو جب تک اس حدیث کو قرآن سے یا دوسری حدیثوں
 سے تطبیق فریوں تو ہرگز مراد اس حدیث کی نہیں سمجھی جاتی ہے تو جو کوئی صرف ایک
 حدیث کی طرف توجہ کرے گا تو سخت جھڑا اور اضطراب میں پڑے گا جیسا کہ
 حدیث ہے شکوۃ کی باب شکوۃ فی الصلوۃ میں لا صلوة من بعد الصلوة الا بعدہ الا کتاب
 اس عبارت کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک معنی تو یہ ہے کہ ہمیں ہارنے نماز اور شخص
 کی جو نہیں پڑتا ہے سورہ فاتحہ کو اور اس طور کی عبارت اور معنی دوسری حدیث
 میں بھی آئی ہیں جیسا کہ لا صلوة لمن لا وضوء لہ معنی ہیں جائز نماز اور
 شخص کی جس کو وضو نہیں ہے جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ اس حدیث کی معنی بھی کہتے ہیں
 دوسرے معنی یہ ہیں کہ نہیں ہے نفیست اور کمال نماز میں اور شخص کی کہ نہیں
 پڑتا ہے سورہ فاتحہ کو اور اسی طرح کی عبارت اور معنی دوسری حدیث میں
 بھی آئی ہیں جیسا کہ لا صلوة لرجل الا اذا لم یجد فی المسجد یعنی نہیں کا مل ہے نماز
 مسجد کی مسایہ کی مگر مسجد میں اور اسی طور پر دوسری حدیث ہے لا صلوة لحظوۃ
 یعنی نماز کا مل نہیں ہے جس وقت کہ کہا نا سانسے حاضر ہو اور دل بھی غائب ہو
 یہ سب کچھ اس حدیث نے دو معنی کا قتال رکھا اور کچھ قرینہ حدیث کی عبارت میں کی معنی
 کی ترجیح کا ہمیں بہت ضرور ہے کہ اس حدیث کو قرآن اور دوسری حدیثوں سے دیا
 بلکہ تو بعد ان کے ظاہر ہوا کہ مراد اس حدیث سے یہی ہے نہیں کمال ہے

مفسر قرآن اور حدیث کے بارے میں جو باتیں لکھی ہیں ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے پاس کچھ ایسی باتیں تھیں جن سے ان کا عقیدہ قائم تھا۔

نہ نہ کا بدولت سورہ فاتحہ کے ایسی ہی سورہ فاتحہ کے نماز اور ہوتی ہے لیکن کامل نہیں
 بلکہ ناقص اور یہی ہے مذہب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا سوا حق اس آیت شریفہ کے
 خذوا زینتکم من اموالکم یعنی پڑھو مستحکم نماز اسان ہو قمرت سے اور اس آیت
 سے معلوم ہوا کہ کوئی سورہ معین فرض نہیں ہے اور یہی ہی حدیث مشکوٰۃ میں
 ہے کہ حدیث منی اللہ علیہ وسلم نے کی کہ نماز تھیم کر کے رقت فرمایا ہے فاتحہ و
 تیسرے منی اللہ علیہ وسلم نے کی کہ نماز تھیم کر کے رقت فرمایا ہے فاتحہ و
 آیات بقرہ بعد الحمد و فصلو فی خیرہ مرتبہ خلفات خطامہ سمان
 یعنی تین آیتیں میں کہ جو پڑھتے ہیں اس کوئی دس گنا زمین اپنی تو ہوتی ہے اس کا حق
 میں تین اونٹنی عامہ ہوتی سی تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تین آیتیں سورہ سورہ
 نماز میں پڑھنی کافی ہے اور پابا چاہے کہ یہ حکم مذکور مندرجہ کی تھیم ہے اور تھیم
 کو قراتہ حرام ہے الغرض اس حدیث کو اگر کیے معنی پر عمل کیا جاوے تو قمران اور
 دوسری حدیثوں سے تطبیق ہوتی ہے اور اگر پہلے معنی پر عمل کیا دے تو قمران اور
 دوسری حدیثوں کے خلاف ہوتا ہے علامہ رحمہ اللہ کے کہ جب تک اس حدیث کو
 قمران اور دوسری حدیثوں سے ملایا نہ جاوے تو ہرگز مراد اس حدیث کی نہیں سمجھی جاتی
 ہے درجہ اول کے معلوم کرنا واجب ہے کہ جو حدیث آیس میں متعارض ہیں
 تو درحقیقت ان کا نام کون ہے اور جو کرنا کس پہنچ ہے اور جس سے بہت حدیث
 سے ہوتی ہے ہر ایک کی تفصیل اور ہر ایک کی مثال کا یہاں بہت درجہ ہے
 نمونے کی واسطے فقہ پیرین مذکور ہیں کہ یہی سبب حدیث سے بہت حدیث
 کلام اللہ کے ہوتی ہیں یعنی وہ حدیث میں غلط ہو تو قمران میں غلط ہو تو قمران
 ہی وہ راجح ہے اور کہیں واسطے توازن حدیث توازن منہور کی اور کہیں میں
 جہت سے کہ حدیث بعض رقت میں وارد ہے اور دوسرے کہ احواں میں

ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے بارے میں جو باتیں لکھی ہیں ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے پاس کچھ ایسی باتیں تھیں جن سے ان کا عقیدہ قائم تھا۔
 مذہب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا سوا حق اس آیت شریفہ کے
 خذوا زینتکم من اموالکم یعنی پڑھو مستحکم نماز اسان ہو قمرت سے اور اس آیت
 سے معلوم ہوا کہ کوئی سورہ معین فرض نہیں ہے اور یہی ہی حدیث مشکوٰۃ میں
 ہے کہ حدیث منی اللہ علیہ وسلم نے کی کہ نماز تھیم کر کے رقت فرمایا ہے فاتحہ و
 تیسرے منی اللہ علیہ وسلم نے کی کہ نماز تھیم کر کے رقت فرمایا ہے فاتحہ و
 آیات بقرہ بعد الحمد و فصلو فی خیرہ مرتبہ خلفات خطامہ سمان
 یعنی تین آیتیں میں کہ جو پڑھتے ہیں اس کوئی دس گنا زمین اپنی تو ہوتی ہے اس کا حق
 میں تین اونٹنی عامہ ہوتی سی تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تین آیتیں سورہ سورہ
 نماز میں پڑھنی کافی ہے اور پابا چاہے کہ یہ حکم مذکور مندرجہ کی تھیم ہے اور تھیم
 کو قراتہ حرام ہے الغرض اس حدیث کو اگر کیے معنی پر عمل کیا جاوے تو قمران اور
 دوسری حدیثوں سے تطبیق ہوتی ہے اور اگر پہلے معنی پر عمل کیا دے تو قمران اور
 دوسری حدیثوں کے خلاف ہوتا ہے علامہ رحمہ اللہ کے کہ جب تک اس حدیث کو
 قمران اور دوسری حدیثوں سے ملایا نہ جاوے تو ہرگز مراد اس حدیث کی نہیں سمجھی جاتی
 ہے درجہ اول کے معلوم کرنا واجب ہے کہ جو حدیث آیس میں متعارض ہیں
 تو درحقیقت ان کا نام کون ہے اور جو کرنا کس پہنچ ہے اور جس سے بہت حدیث
 سے ہوتی ہے ہر ایک کی تفصیل اور ہر ایک کی مثال کا یہاں بہت درجہ ہے
 نمونے کی واسطے فقہ پیرین مذکور ہیں کہ یہی سبب حدیث سے بہت حدیث
 کلام اللہ کے ہوتی ہیں یعنی وہ حدیث میں غلط ہو تو قمران میں غلط ہو تو قمران
 ہی وہ راجح ہے اور کہیں واسطے توازن حدیث توازن منہور کی اور کہیں میں
 جہت سے کہ حدیث بعض رقت میں وارد ہے اور دوسرے کہ احواں میں

ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے بارے میں جو باتیں لکھی ہیں ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے پاس کچھ ایسی باتیں تھیں جن سے ان کا عقیدہ قائم تھا۔
 مذہب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا سوا حق اس آیت شریفہ کے
 خذوا زینتکم من اموالکم یعنی پڑھو مستحکم نماز اسان ہو قمرت سے اور اس آیت
 سے معلوم ہوا کہ کوئی سورہ معین فرض نہیں ہے اور یہی ہی حدیث مشکوٰۃ میں
 ہے کہ حدیث منی اللہ علیہ وسلم نے کی کہ نماز تھیم کر کے رقت فرمایا ہے فاتحہ و
 تیسرے منی اللہ علیہ وسلم نے کی کہ نماز تھیم کر کے رقت فرمایا ہے فاتحہ و
 آیات بقرہ بعد الحمد و فصلو فی خیرہ مرتبہ خلفات خطامہ سمان
 یعنی تین آیتیں میں کہ جو پڑھتے ہیں اس کوئی دس گنا زمین اپنی تو ہوتی ہے اس کا حق
 میں تین اونٹنی عامہ ہوتی سی تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تین آیتیں سورہ سورہ
 نماز میں پڑھنی کافی ہے اور پابا چاہے کہ یہ حکم مذکور مندرجہ کی تھیم ہے اور تھیم
 کو قراتہ حرام ہے الغرض اس حدیث کو اگر کیے معنی پر عمل کیا جاوے تو قمران اور
 دوسری حدیثوں سے تطبیق ہوتی ہے اور اگر پہلے معنی پر عمل کیا دے تو قمران اور
 دوسری حدیثوں کے خلاف ہوتا ہے علامہ رحمہ اللہ کے کہ جب تک اس حدیث کو
 قمران اور دوسری حدیثوں سے ملایا نہ جاوے تو ہرگز مراد اس حدیث کی نہیں سمجھی جاتی
 ہے درجہ اول کے معلوم کرنا واجب ہے کہ جو حدیث آیس میں متعارض ہیں
 تو درحقیقت ان کا نام کون ہے اور جو کرنا کس پہنچ ہے اور جس سے بہت حدیث
 سے ہوتی ہے ہر ایک کی تفصیل اور ہر ایک کی مثال کا یہاں بہت درجہ ہے
 نمونے کی واسطے فقہ پیرین مذکور ہیں کہ یہی سبب حدیث سے بہت حدیث
 کلام اللہ کے ہوتی ہیں یعنی وہ حدیث میں غلط ہو تو قمران میں غلط ہو تو قمران
 ہی وہ راجح ہے اور کہیں واسطے توازن حدیث توازن منہور کی اور کہیں میں
 جہت سے کہ حدیث بعض رقت میں وارد ہے اور دوسرے کہ احواں میں

مفسر قرآن اور حدیث کے بارے میں جو باتیں لکھی ہیں ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے پاس کچھ ایسی باتیں تھیں جن سے ان کا عقیدہ قائم تھا۔

[illegible]

و السلام علی المسلمین و المسلمات
و قد استلمت بحمد ربی و بکرمه
او التبریک من شریف اودید خست مسیه
کر دنیا حرام شد بدایت و پیوست
بجای نشانی نعلین ساری
لاهی ایامی غنیمت کو جانم کی
چو گوشت و کمر می جایی بین او

۱۹
مذہب کو بعد ازاں مسود اور
بن خطاب اور علی مرتضیٰ نے
مسموع کیا۔ اس وقت تک یہ
ایک ہی کتاب تھی جس میں
اور بھی ہیں کہ جو دین کے
جو چاہیں ان کی طرف سے
نوی اور دول و ام کے

وہی کہ وہاں سے آئے ہیں اور ان کے ہاتھ میں ہے

اور شرح سفر سعادت میں ہی اور یہ راوی بہ نسبت بہرگی پڑی فاضل میں اور
قاعدہ ہے کہ جس حدیث کا راوی بڑا فقیہ اور فاضل ہو تو دوسری حدیث پر بکار دینا
وہی بنو غائب ہی نہیں کہ اصول کی کتابوں میں مذکور ہے اور بیان ہی نہ تین
کی مسئلہ میں مذکور ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ تعویضا روایت اور مذہب میری
اسد منہ کا کہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے است کو فرمایا ہی کہ بارے
بہرگی دی کرو اور پھر اور عمر کی جیسا کہ شکوۃ کی باب میں است قبیلے میں
مستودع میں است قبیلے علیہ وسلم قال افتدوا بالذین بعدی اہل بکرم
ذہن اور حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل میں کی شکر میں فرمایا ہے کہ میں گھر
ہوں بلکہ اور علی دروازہ ہی اور کا جیسا کہ شکوۃ کی باب میں است قبیلے میں ہے
معاذ اللہ عنہما اور عن خصوص عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کہ حضرت پیغمبر
صلی اللہ علیہ وسلم نے است کو فرمایا ہی کہ دین کی امر میں جو عبد اللہ بن مسعود
مذکور ہے اور سکونج با تو جیسا کہ شکوۃ کی دی باب میں ہی و ما کثر نکم من مستودع
قصیدۃ فو پیر باب راوی اخفاء میں کی عمر میں خطاب اور علی
بن ابی طالب اور عبد اللہ بن مسعود پڑی اور یہ تینوں صحابی جلیل القدر
عظیم الشان ہیں اور میں ہی ان کا یہی تھا تو بیشک افتخار ہے اور پڑی
موسکی واجب اور تیری وہ یہ یہی کہ آیت قرآن کی حدیث افتخار کی ہوتی ہے
اسو علی کہ قرآن میں تیری ذوق اور تم نصرت حقیقہ نہ لا جو حب للعقدین
و ما کرو تم خدائی تعالیٰ کی ماضی اور پوشیدگی سی بیشک خدای دوست نہیں
کہ کتابی حدی گزشتی و ان کو یعنی مسدنی دعائیں عاجزی اور افتخار کو حدی تو
جو کوئی عاجزی اور افتخار کی اور پیر میں نہیں تیری اور اسد تعالیٰ فی فرد سبے
اور تیری حضرت نصرت حقیقہ ذوت نعمت میں خواب بود و بینی

این در بیست و نه روزی که
 دی که با او نماندین محال بود
 او را بیاری و او که در بیست و نه روزی
 این در بیست و نه روزی که
 دی که با او نماندین محال بود
 او را بیاری و او که در بیست و نه روزی
 این در بیست و نه روزی که
 دی که با او نماندین محال بود
 او را بیاری و او که در بیست و نه روزی

غنیمت کی بات نہ کیا
 علم کی بات نہ کیا
 غنیمت کی بات نہ کیا
 علم کی بات نہ کیا
 غنیمت کی بات نہ کیا
 علم کی بات نہ کیا
 غنیمت کی بات نہ کیا
 علم کی بات نہ کیا
 غنیمت کی بات نہ کیا
 علم کی بات نہ کیا

دوسری

[illegible]

بہارِ شریعت میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا جائز ہے۔

مطلق احوال میں وارد ہی یا کسی مذکر کی حالت میں واقع ہی کیونکہ بیت سے مراد میں
 کہ عبارت اولیٰ مطلق ہے و حقیقت میں مردانہ کا مطلق مذکر ہے اور میں شخص کو
 فخر نہاد اس کی حق میں وہ مکمل نہیں ہے تو جب تک اس بات کو نہ سمجھی گا
 بخانی گاکر یہ حکم بھر پر ہے یا دوسرے پر جیسا کہ مشکوٰۃ کی باب صفحہ
 الصلوٰۃ میں بعد من ملک بن الحویرث رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 یصلیٰ فاذا کان یصلیٰ یصلیٰ تکلم یصلیٰ حتیٰ یسئو فی فائدہ رواہ النجاشی
 روایت ہے مالک بن حویرث سے کہ دیکھا اس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے
 پیر جب ہوتے حضرت طاق رکعت میں یعنی ایک رکعت کی باتیں رکعت بعد تو نہ
 اونٹتے بیان تک کہ اچھی طرح سے بیٹھے ہوئے جہاد حق و جوی کی اسکے
 ترجمہ میں لکھا ہے کہ یہ مینا حضرت کا سبب مذکر کی اور حاجت کی تھا جس
 طرح بیاری اور نصف اور کبر سن وغیرہ اور میں کسی کو اس کی حاجت اور ضرورت
 ہو تو اس کی حق میں وہ سنت نہیں اور یہاں اور فقہاء فقیر اور بھر راق میں ہی ایسی ہی
 مذکور ہے غلامہ اس جواب کا یہ ہے کہ قرآن اور حدیث سے حکم کا کسی کی
 واسطے بیت ہی امور ضروریہ کہ تفصیل اون کی اس مقام میں نہیں ہو سکتی
 ہے اس واسطے صرف مثال کے لئے چند باتیں کہ ہر حوام اور خواص اس کو
 بے تکلف سمجھیں بیان کی گئیں اور ان کی سوا اور شرعیں میں ضروریہ ہیں
 کہ ان کے مضمون کو ہی سمجھنا ہر ایک حوام کو دشوار ہے جیسا کہ اصول فقہاء میں
 حدیث کے کتابوں میں مفصل اور مصرع ہے اور ان سب شرطوں کا اس زمانہ
 میں پایا جانا سخت مشکل اور بہت دشوار بلکہ مستحذر اور محال ہے چنانچہ سابق جو
 شرطیں بطور نمونہ کے مذکور ہوئی ہیں ان کی مفہوم میں خود کرنی ہی صاف
 ظاہر ہوتا ہے اس واسطے اس زمانہ میں ممکن نہ ہو گا کہ ایسی سب باتوں کی وجہ سے

بہارِ شریعت میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے کسی کو دیکھا کہ وہ کسی کو دیکھتا ہے تو اس کو دیکھنا جائز ہے۔
 بے تکلف سمجھیں بیان کی گئیں اور ان کی سوا اور شرعیں میں ضروریہ ہیں
 کہ ان کے مضمون کو ہی سمجھنا ہر ایک حوام کو دشوار ہے جیسا کہ اصول فقہاء میں
 حدیث کے کتابوں میں مفصل اور مصرع ہے اور ان سب شرطوں کا اس زمانہ
 میں پایا جانا سخت مشکل اور بہت دشوار بلکہ مستحذر اور محال ہے چنانچہ سابق جو
 شرطیں بطور نمونہ کے مذکور ہوئی ہیں ان کی مفہوم میں خود کرنی ہی صاف
 ظاہر ہوتا ہے اس واسطے اس زمانہ میں ممکن نہ ہو گا کہ ایسی سب باتوں کی وجہ سے



کیا کہ قرآن اور حدیث سی بلا استقلال علم نکان نہیں جو کتابی کیونکہ ہر حدیث
 کو ثابت کرنا اور اسکے راویوں کا احوال دریافت کرنا اور صحیح و حرج و وضع
 اور غریب کو تحقیق کرنا اور مجمل اور باطل اور ناسخ اور منسوخ کو تمیز دینا اور ہر ایک
 کی غرض اور مراد کو پہنچانا بلا استقلال یعنی صرف اپنی تلاش اور جست جوئے
 میں نہ ہو سیکے گا بلکہ آخر کو لاچار ہو کر پیشان بنکر ادون سب شرطوں کو حاصل
 کرنے کی سعی کسی محدث یا مجتہد یا فقہ کے تقلید کرنی پڑے گی تو ابتدائی
 تقلید کسی مجتہد کی اپنی اور پر واجب کرنی ہے اور اسی واسطی سب علمائے اجماع
 کیا اس بات پر کہ جس مجتہد کی اجتہاد پر تمام علما کا اتفاق ہوا وہ سب و انہوں
 کی نزدیک اسکا اجتہاد مقبول ہوا و مذہب اسکا نقل و تواتر سے مقبول ہوا و
 مسائل و قواعد و کلی مذہب کی مشیہ مفصلہ مروی ہوں تو ایسی کی تقلید درست
 ہے پھر کوئی مجتہد ان اوصاف کی ساتھ سوای ان چار امام کی پایا نہیں گیا اور کو
 مذہب ان صفات کی ساتھ سوای ان چار مذہب کی ثابت نہیں ہوا اس واسطی
 سب علما و تیمامی فضلا کا اجماع اس بات پر ہوا ہی کہ ان چار مذہب میں سے ایک
 مذہب کی پیروی کرنی واجب ہے اور انکی سوای اور کسی مجتہد کی تقلید یا دوسرے
 کسی طریقہ کی پیروی جائز نہیں ہے اور کو سے ہم گمان نہ کرے کہ صرف
 علمائے متقی نے یہ اجماع کیا ہے بلکہ دوسرے مذہب مختلف کی علمائے متقی
 اسی بات پر اتفاق کیا ہے جیسا سابق جواب میں سوال چوبیسویں کی بہت سے
 کتابوں سے مذکور ہوا ہے پھر آیا تفصیل کی حاجت نہیں ہے لیکن بطور نمونہ
 صرف ایک کتاب سے لکھا جاتا ہے نہایت المراد شرح مقدمہ ابن عساکر میں ہے
 وَلَمْ يَأْتِ بِأَيِّ أَحْمَدَ الْقَلِيدِي هَذَا الْمَذْهَبُ رُبْعِي فِي الْحُكْمِ الْمُتَعَفِّفِ
 عَلَيْهِ يَتَمَذَّنِي الْحُكْمُ فِيهِ الْفَضْلُ بِأَجْتِهَارِكَ مَذْهَبِ رَجَمٍ مِنَ الشُّكْلِ

معلوم ہوا ہے تو وہ مقدم ہی دوسری میں کی قوال پر اور جہت اس زمانہ کی تقلید کی حق میں تھی سیں اس زمانہ کی بعد جائز نہیں تھی تقلید سوائے ان بہ اماموں کی یعنی امامک ابوحنیفہ شافعی احمد رحمہ اللہ کیونکہ ان کی مذہب کی قاعدہ سب معروہ ہیں در مسائل دن کی خوب ثابت اور مشہور ہیں و تاہم ان کی اولیٰ خوب ضبط کیا ہی اور ہر ایک بات کو مفصلاً لکھا ہی آپ صاحب اس مسئلہ یہ ہر ایک شریعت کی صلا اور ہر مذہب کی فصد کا اجماع اور اتفاق اسی بات پر لکھا ہی کہ امت میں تقید ایک کی ان چار اماموں میں واجب ہی اور ان کی ہر ایک کی تقلید درست نہیں ہی اور کسی عوام کو بلکہ اس زمانہ کی خواص کو ہی اپنی سمجھ کے موافق قرآن اور حدیث پر عمل کرنا اور اپنی دریافت پر اعتماد کر کے مسئلہ کا اپنا جائز نہیں اور اگر کوئی فاضل کوئی درویش اس اجماع سے نکلا ہو یا اوسنی و اتفاق کی برداشت کیا ہو یا اوسکی مخالفت کیا ہو تو اس شخص کا چہرہ اعتبار نہیں ہوگا کہ وہ اجماع کہ حدیثوں کی پیروی کرنی اوسکی واجب ہی وہ اس سے بالاتر ہوگا مگر علمای دین دار اور فضلاء میں نیک کردار ایک ہر ایک اتفاق دین پر ہر ایک شخص اگر یہ عام ہی ہو اس اجماع میں شریک نہ ہو تو اس کا چہرہ اعتبار نہیں ہوگا وہ خود بر غلات ہوا اور جماعت کا مخالف بنا جس کا شکوہ کی باب احقاقیق میں ہے بن جرم مخالف قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتبعوا السواذ لا خیر فیہ من سڈ شد فی النار یعنی پیروی کرو جماعت کی سو تقریب ہی کہ جو جدا ہو جماعت سے مگر وہ جو ہر من و جو جلا میں حل ہو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان شیطان ذب انسان کذب لغنم یلعد الشاة و القامیة و الساجیة و علیکم بالجماعة و العامة یعنی پیروی شیطان آدمی کی حق میں جیسا ہر ایک کی حق میں ہی کہ ہر ایک ہر ایک کی ہر ایک اور دوسرے

معلوم ہوا ہے تو وہ مقدم ہی دوسری میں کی قوال پر اور جہت اس زمانہ کی تقلید کی حق میں تھی سیں اس زمانہ کی بعد جائز نہیں تھی تقلید سوائے ان بہ اماموں کی یعنی امامک ابوحنیفہ شافعی احمد رحمہ اللہ کیونکہ ان کی مذہب کی قاعدہ سب معروہ ہیں در مسائل دن کی خوب ثابت اور مشہور ہیں و تاہم ان کی اولیٰ خوب ضبط کیا ہی اور ہر ایک بات کو مفصلاً لکھا ہی آپ صاحب اس مسئلہ یہ ہر ایک شریعت کی صلا اور ہر مذہب کی فصد کا اجماع اور اتفاق اسی بات پر لکھا ہی کہ امت میں تقید ایک کی ان چار اماموں میں واجب ہی اور ان کی ہر ایک کی تقلید درست نہیں ہی اور کسی عوام کو بلکہ اس زمانہ کی خواص کو ہی اپنی سمجھ کے موافق قرآن اور حدیث پر عمل کرنا اور اپنی دریافت پر اعتماد کر کے مسئلہ کا اپنا جائز نہیں اور اگر کوئی فاضل کوئی درویش اس اجماع سے نکلا ہو یا اوسنی و اتفاق کی برداشت کیا ہو یا اوسکی مخالفت کیا ہو تو اس شخص کا چہرہ اعتبار نہیں ہوگا کہ وہ اجماع کہ حدیثوں کی پیروی کرنی اوسکی واجب ہی وہ اس سے بالاتر ہوگا مگر علمای دین دار اور فضلاء میں نیک کردار ایک ہر ایک اتفاق دین پر ہر ایک شخص اگر یہ عام ہی ہو اس اجماع میں شریک نہ ہو تو اس کا چہرہ اعتبار نہیں ہوگا وہ خود بر غلات ہوا اور جماعت کا مخالف بنا جس کا شکوہ کی باب احقاقیق میں ہے بن جرم مخالف قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتبعوا السواذ لا خیر فیہ من سڈ شد فی النار یعنی پیروی کرو جماعت کی سو تقریب ہی کہ جو جدا ہو جماعت سے مگر وہ جو ہر من و جو جلا میں حل ہو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان شیطان ذب انسان کذب لغنم یلعد الشاة و القامیة و الساجیة و علیکم بالجماعة و العامة یعنی پیروی شیطان آدمی کی حق میں جیسا ہر ایک کی حق میں ہی کہ ہر ایک ہر ایک کی ہر ایک اور دوسرے

معلوم ہوا ہے تو وہ مقدم ہی دوسری میں کی قوال پر اور جہت اس زمانہ کی تقلید کی حق میں تھی سیں اس زمانہ کی بعد جائز نہیں تھی تقلید سوائے ان بہ اماموں کی یعنی امامک ابوحنیفہ شافعی احمد رحمہ اللہ کیونکہ ان کی مذہب کی قاعدہ سب معروہ ہیں در مسائل دن کی خوب ثابت اور مشہور ہیں و تاہم ان کی اولیٰ خوب ضبط کیا ہی اور ہر ایک بات کو مفصلاً لکھا ہی آپ صاحب اس مسئلہ یہ ہر ایک شریعت کی صلا اور ہر مذہب کی فصد کا اجماع اور اتفاق اسی بات پر لکھا ہی کہ امت میں تقید ایک کی ان چار اماموں میں واجب ہی اور ان کی ہر ایک کی تقلید درست نہیں ہی اور کسی عوام کو بلکہ اس زمانہ کی خواص کو ہی اپنی سمجھ کے موافق قرآن اور حدیث پر عمل کرنا اور اپنی دریافت پر اعتماد کر کے مسئلہ کا اپنا جائز نہیں اور اگر کوئی فاضل کوئی درویش اس اجماع سے نکلا ہو یا اوسنی و اتفاق کی برداشت کیا ہو یا اوسکی مخالفت کیا ہو تو اس شخص کا چہرہ اعتبار نہیں ہوگا کہ وہ اجماع کہ حدیثوں کی پیروی کرنی اوسکی واجب ہی وہ اس سے بالاتر ہوگا مگر علمای دین دار اور فضلاء میں نیک کردار ایک ہر ایک اتفاق دین پر ہر ایک شخص اگر یہ عام ہی ہو اس اجماع میں شریک نہ ہو تو اس کا چہرہ اعتبار نہیں ہوگا وہ خود بر غلات ہوا اور جماعت کا مخالف بنا جس کا شکوہ کی باب احقاقیق میں ہے بن جرم مخالف قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتبعوا السواذ لا خیر فیہ من سڈ شد فی النار یعنی پیروی کرو جماعت کی سو تقریب ہی کہ جو جدا ہو جماعت سے مگر وہ جو ہر من و جو جلا میں حل ہو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان شیطان ذب انسان کذب لغنم یلعد الشاة و القامیة و الساجیة و علیکم بالجماعة و العامة یعنی پیروی شیطان آدمی کی حق میں جیسا ہر ایک کی حق میں ہی کہ ہر ایک ہر ایک کی ہر ایک اور دوسرے

اور کناری کری ہوئی کو تو واجب تہرہ ہی ہے کہ جماعت اور اکثر مسلمانوں کے
 پیروی کو لازم کر دے عن ابی ذر رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فَإِذَا رَأَيْتُمُ الْجَمَاعَةَ سَيِّئًا فَقَدْ تَخَلَّحَ رِيقُهُ الْإِسْلَامَ عَنْ عُنُقِهِ یعنی جو کوئی جدا
 ہو جماعت سے ایک بالشت کی اندازی تو شبیہ اوس فی اسلام کا دور اپنی گردنی
 نکالنا غرض ان حدیثوں سے صاف ظاہر ہوا کہ اکثر مسلمان جس بات پر اتفاق کریں
 وہ واجب ہوتا ہے اور بعضی کا خلاف کرنا کچھ تہرہ ہے بلکہ جو اکثر کا مخالف ہو ان کو
 خوف فسادت کا اور ڈر جہنم کا ہی لہذا باللہ منها ومنہم اور جو کوئی جماعت
 کی پیروی کرے گا تو وہ ہدایت پر رہے گا اور فسادت سے بچے گا اللہم ثبت قلوبنا علی شریعتہ
 ورضائک واثم اقتدا مناعل لطیفک وهدا کونک وسلم علی رسولک حسید
 المرسلین لا الطبیئین اصحابہ المرسلین تابعی صحبہ الہدایین معہما علی سید المجتہدین
 اماضاد اہل المسلمین علینا وعلی جمیع مقلدہ الی یوم الدین اخرہ علیہ السلام

رب العالمین

اسم مد کہ یہ سید نظم الاسلام جسکی سوالوں کو کئی شخصوں نے کیا تھا اور جو ابون کو
 اوسکی عالم باعمل فاضل بی میل مولوی محمد وحید صاحب مدرس اول مدرسہ کلکتہ فی
 بڑی محنت اور تلاش کر کے آیت کلام امد اور عادیث رسول امد صلی اللہ علیہ وسلم
 اور بڑی محنت اور مستند کتابوں کی عبارت سے مدلل اور ثابت کیا اور بعد تمام کی قلم علی
 امد فقلا و صلی فی غور و قائل اوسی دیکھ موانق عقاید مذہب سنت و جماعت خصوصاً
 مطبق طریقہ حنفی سیمہ کی منظور اور پسند کر لینی اپنی دستخط اور مہر بر مزن فرمایا
 امد تعالیٰ اپنی فضل و کرم سے اس نسخہ کی مؤلف کو جزای خیر عطا فرماوی آمین ثم اید
 تصحیح سے غیر خواہ خلق اللہ خاک رسید عبد الدین سید مہار در سلع ضعیف عبد مہار

بابی حدیث میں کمال بیوی و کمال
 غفلت و غیبت میں کمال بیوی و کمال
 عمل میں وہ حدیث میں کمال بیوی و کمال
 عمل میں وہ حدیث میں کمال بیوی و کمال
 عمل میں وہ حدیث میں کمال بیوی و کمال
 عمل میں وہ حدیث میں کمال بیوی و کمال

اسم مد کہ یہ سید نظم الاسلام جسکی سوالوں کو کئی شخصوں نے کیا تھا اور جو ابون کو
 اوسکی عالم باعمل فاضل بی میل مولوی محمد وحید صاحب مدرس اول مدرسہ کلکتہ فی
 بڑی محنت اور تلاش کر کے آیت کلام امد اور عادیث رسول امد صلی اللہ علیہ وسلم
 اور بڑی محنت اور مستند کتابوں کی عبارت سے مدلل اور ثابت کیا اور بعد تمام کی قلم علی
 امد فقلا و صلی فی غور و قائل اوسی دیکھ موانق عقاید مذہب سنت و جماعت خصوصاً
 مطبق طریقہ حنفی سیمہ کی منظور اور پسند کر لینی اپنی دستخط اور مہر بر مزن فرمایا
 امد تعالیٰ اپنی فضل و کرم سے اس نسخہ کی مؤلف کو جزای خیر عطا فرماوی آمین ثم اید
 تصحیح سے غیر خواہ خلق اللہ خاک رسید عبد الدین سید مہار در سلع ضعیف عبد مہار

اسم مد کہ یہ سید نظم الاسلام جسکی سوالوں کو کئی شخصوں نے کیا تھا اور جو ابون کو
 اوسکی عالم باعمل فاضل بی میل مولوی محمد وحید صاحب مدرس اول مدرسہ کلکتہ فی
 بڑی محنت اور تلاش کر کے آیت کلام امد اور عادیث رسول امد صلی اللہ علیہ وسلم
 اور بڑی محنت اور مستند کتابوں کی عبارت سے مدلل اور ثابت کیا اور بعد تمام کی قلم علی
 امد فقلا و صلی فی غور و قائل اوسی دیکھ موانق عقاید مذہب سنت و جماعت خصوصاً
 مطبق طریقہ حنفی سیمہ کی منظور اور پسند کر لینی اپنی دستخط اور مہر بر مزن فرمایا
 امد تعالیٰ اپنی فضل و کرم سے اس نسخہ کی مؤلف کو جزای خیر عطا فرماوی آمین ثم اید
 تصحیح سے غیر خواہ خلق اللہ خاک رسید عبد الدین سید مہار در سلع ضعیف عبد مہار

Handwritten text at the top of the page, likely a preface or introduction, written in a cursive script.

کے مطبع احمدی میں چھپائی گئی ہے یہ کتاب پیر و نہ سو کیب جو
 اور خواہش مذہبیت کے سنی دور سے ہر پر سید موصوف کی قیام سے
 اوس مطبع میں چھپائی گئی ہے جو بنوی میں مدعیہ دسملہ +
 برائے ہذا ان دنوں آخر نظر دینی ہر شہر مسلمان ہندوستان مطابق عقیدہ اہل سنت
 و جماعت و موافق طریقہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ استغفری اللہ عنہم و موافق
 مبنیٰ واجب و تقم است

مکتبہ احمدیہ
 مکتبہ احمدیہ
 مکتبہ احمدیہ

جو اس میں ہیں یہ
 جو صحیح و درست ہے کم و کاست موافقیت قرآن و مطبوع احادیث سید پیران علیہ
 علیہ وسلم و سب اجماع صریح و بین و ربیع انفس فطاری کا میں اس میں
 این ہر مصل و حقیقت غماغ ان و مایل است

مکتبہ احمدیہ
 مکتبہ احمدیہ
 مکتبہ احمدیہ
 مکتبہ احمدیہ

مدرسہ اول
 مدرسہ اول
 مدرسہ اول
 مدرسہ اول

مکتبہ احمدیہ
 مکتبہ احمدیہ
 مکتبہ احمدیہ
 مکتبہ احمدیہ

مدرسہ چہارم
 مدرسہ چہارم
 مدرسہ چہارم
 مدرسہ چہارم

مکتبہ احمدیہ
 مکتبہ احمدیہ
 مکتبہ احمدیہ
 مکتبہ احمدیہ

Extensive handwritten marginalia on the right side of the page, continuing the text or providing commentary.

Handwritten text at the bottom of the page, likely a conclusion or additional notes.

این رساله را به نفع تامل دیدم و از
بدعت و زنجبای گم گشتگان بادر
و فضیلتی طریقه را تسلی است

مشهد المبانى

صدر اول
منه سده كنيه
واقع سده كنيه
معلقه من سده
صورت



الذوق
حس



خمس
وارث

صلى الله عليه وسلم



الحمد لله

خطی و دست

مضمر
مغلام

112

بہالت اور فساد و اذیت ہو اور انکی اعتراض اور اس کے جواب کو دریافت
 کر کی معلوم کرے کہ اسی قیاس پر اعتراض اور شبہ کا بے حقیقت ہے
 اور صرف فساد اور شرارت ہے اور ہر چیز میں خدا ہے سی توفیق ہی اور اسی
 کی عنایت سی تحقیق ان قوم کا اعتراض یہ ہے کہ پہلی حدیث رسالہ نظام الناسلام
 کے یعنی عن مالک بن انحرث قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اذا ابورفع یدہ حق بجا ذی بہا اذنبہ وفی رواۃ حتی یجلی بھاخر
 مع اذنبہ اس حدیث کو سارا نہیں لکھا ہے اور حدیث میں چوری کی ہے یعنی
 مستدرفع یدین کا بعد کوع کے جو اس حدیث میں مذکور ہے اس مقام میں اس کو
 نہیں لکھا اس قریب کا دفع کئی طور سے لکھا جاتا ہے پہلا دفع یہ ہے کہ اس
 حدیث کا نشان تمام ذکر کیا ہے یعنی نام کتاب کا اور تعیین مقام کا اور تعداد
 منفرہ کا ذکر کیا ہے اس واسطے کہ جب کو اس حدیث کا تمام دیکھنا منظور ہو یا اگر
 کچھ شک ہو تو وہ شخص اس کتاب میں دیکھ لیوی تو اس صورت میں چور سے
 نہیں ہوے کیونکہ چوری میں تو چھپا یا منظور ہوتا ہے نہ ظاہر کرنا اور علامت
 رکھنا چوری تو مہم ہو دی کہ نام کتاب کا ذکر کرے یا نام ذکر کرے مقام کو تعیین
 نہ کرے یا جو بات کہ جواب کے مخالف ہو اس کو چھوڑ دیوے جیسا کہ ان تمام
 دہالیوں نے ایک مسئلہ چھپایا ہے اور اس میں فارسی عبارت سے لکھا
 ہے کہ شیخ عبدالحق دہلوی بہ نسبت رفع یدین و ترجیح تائین بچہ رفتہ و زمام
 کتاب کا اور تعیین مقام کا دونوں کو چوری کیا ہے اور حال یہ ہے کہ شیخ
 عبدالحق دہلوی نے سفر سعادت کی شرح رفع یدین کی مسئلہ کی مقام پر
 میں اور مشکوٰۃ کی شریعت میں باب الصلوٰۃ میں لکھا ہے کہ رفع یدین
 منسوخ ہی اور عدم رفع کو ترجیح ہی جس کو کچھ شبہ ہو تو ان کتابوں میں

[illegible]

رأوا يا أيها
 على أن يحاربوا في
 القادسية ووجه
 فدى في وجهه
 المنكر في وجه
 الماخذ المتقانا
 بعد أن يحاربوا
 المستقيمة

[illegible]

جو چوتھا بل ذکر سے اگر نہیں جانتے اور فرمایا کل فی ذلک دلیل برہان ہے اس سے بلکہ فرمایا پوچھا میں ذکر کی
 روشنیک وہ دوت دوہین جو متفق ہیں ایک اسے صواب پر کہ دو ذکر نیوالی ہے وہ ہر طرح کے
 شبہ اور گمراہی کو اور ادھائیوی ہے ہر قوم کی جہالت کو اور وہ سیدھی راہ ہے ایسی جسکی
 طرف اشارہ ہے اللہ تعالیٰ کے قول کا اھدنا الصراط المسقیم اور کسی کو اجتہاد کا دعویٰ
 درست نہیں بعد چار سو برس کے پہلے اور پچھلے زمانے میں یہاں یہ دعویٰ مردود ہے واولا
 کے نزدیک اور فساد کا موجب ہے اور بلا نیوالہ فساد ڈالنے کی طرف ساتھ اس بات کے
 کہ اس زمانہ میں فوٹ ہو تا ہے ہر ایک سمجھ والا اپنے سمجھ سے اور ذکر نہیں کیا اللہ تعالیٰ
 نے جس کے مسائل نکالے گا مگر پہلی بل قرون کو اپنی کتابت میں اور رجوع کرنیکو رسول کی طرف
 اور دلائل کے دلائل قرون سے ہیں اس واسطے کہ وہ جانتا تھا انکو جو ادھائیوی سے مسئلہ
 نکالیں گے پس خبردار نہوا مسئلہ نکالنے سے مگر وہ شخص کہ پوچھا رتبہ کو اولوالامر کے
 اور ادھائیوی اولوالامر سے بعد قرن صحابہ کے یہی چار امام اور اس قول کی دلیل حدیث ہے
 الذین النصیحة لله ورسوله وآئمة المسلمین یعنی دین نصیحت اللہ کی اور اس کے رسول کی و آئمة امام کی
 اور تفسیر کی ہے بعض علمائے تہذیب سلیم کی چار امام سے پس قبول کیا نہ جاوے گا کہ ایک شخص
 سے استنباط اسکا بلکہ دیکھا جاوے گا جو حق اور ثواب کے اور اتفاق نہیں کیا ہوتا
 نے جسے قبول کر لیا اور تحقیق خبر دی اللہ تعالیٰ بل جلالہ نے بلکہ اپنی کتاب عزیز میں لکھا
 کہ شرع حکم من الدین و دینی و احکامہ یعنی ظاہر یہ تھا کہ اس سے دین و دین کا حکم کیوں نہ ہو
 اور بیان فرمایا دین میں کلام قوافیہ یعنی بیوٹ مذالودین میں اور تحقیق دہونڈا میں
 بنی فکر و بصارت سے یہ اتفاق نہوا کسی امر میں قبول کیے جسی ہمہ سابقین اور خلفائے
 راشدین اور صحابہ کرام کے قول پر جو تھا اور نہیں چارہم سے ایونڈا دینے قول کی تابعداری کی
 سب سے اور ولی قائل نہوا اس کے بطلان پر جو انہوں نے کہا "اور نہ خلاق کی کسی دو شخص
 نے دن نفیلت دینی و پر پیہم کاری میں اور انکی سچی باتیں اور مرنے کوئے میں دینے دل
 و سنی مذہب کے اختیار کرنے میں سونہ کے "وہ نہ متغیر کر دیا و کو دینے در نہ و ساقل
 شیعہ نے انکے گمراہ کرنے کی سب سے بلکہ اتفاق کیا و کی خبر کی در برتری شان یہ لوگ

نے پس جو امر کہ اتفاق کیا اور پھر لوگ نے حق ہے اور نہیں ہے بعد حق کے مگر اسی اور
 اس چیز میں سے جو دولت کتنی ہے تقید کی واجب ہوتے پر و منع کر لی ہے اجتہاد
 میں نظر کرتے پر وہی جو نکاح اور سکور زین عبدی نے عبدہ بن سعود سے کہ وہ ہون
 فرمایا من کان مستنطقاً بقیس بن حاتم فان لم یجد فیہ عیباً فلیتہ اور یہ ابن سعود سے
 تھے اسکو عمر رض کے خلاف میں کیونکہ ذات پائی اور ہون سے نشان رض کی خدمت میں اور
 کنارہ پڑوانے تھے لوگوں کے اجتہاد سے اور اگر کرت تھے اسکی تقید کو ہر مقدم
 ہوا اور پھر اس کی گمان ہے تیر اس آخری زمانہ میں ایسا زمانہ کہ غالب ہو کے ہم پھر یہیں محبت
 دنیا کی اور خواہش دل کی اور نادانی و تکبر و خوش ہونا ہر سمجھ دے اسے کا اپنی سمجھ پر جو جس
 نے منع کیا تقید سے وہ کہہ اور بڑا نادان ہے اور سید ہی رہے اس کے مراد اس سے
 ہے وہ پڑا مگر ہی کے دشمنی پر سو بڑا پناہ سے اسکو ہر ہر کر کے کی چیز و
 اور عطا کرے ہر کو سید السادات اور انحر وجودات کی شریعت کے تابع رہے اور تقید
 اسکی کہ مختلف ہو دے اسکی بزرگی پر کوئی و تحفہ و نہ منسوخ ہو مذہب و نکاح و تک
 ہو اگر سے دن اور رات بلکہ نسبت ہر نادانی و بڑی و بیوقوفی و حماقت اور شرمندگی
 کی اسکی دن جسے پھوٹ ڈنی دے کام میں ورنہ لغت کی ہون کی فکر ہی نہ رہے اور
 وقت میں اور چاہتے ہیں ہر اند سے رستی و بدایت و رستی ورنہ اسکی ورنہ
 علی اسکی و اسی یہ وسلم کی پر وہی فریاد اسکو اپنے شے سے ورنہ حکم کیا اس کے لکھت کا ہمارے
 شیخ عالم دانا اور نہ اس سے یعنی شیخ محمد بن سید محمد بن مولد انصاری اسکی ورنہ ہر سبب دانی پر
 بانی دے و کو اسکو و نفع چوٹی و دے ورنہ سبب سے ہر نقطہ

کے مدیت کے عالموں کی وادیر





مکاتیب

انضبا للدين

المكتبة
محل الزنت



مدنی کی بڑی مدنی کی بڑی مدنی کی بڑی مدنی کی بڑی
مدنی کی بڑی مدنی کی بڑی مدنی کی بڑی مدنی کی بڑی

پچھلے کی طرح مولیٰ اور حضرت سید احمد قدس سرہ

محمد بن
حسین
عقوری

الذي
البرام

محمد بن عبد الله بن محمد

١٥

الحمد لله

مسجد بوی ک امام
حاجت حضرت مولانا
مفتی حسین دلی عین
مفتی حسین دلی عین
مولوی عین الدین
مولوی عین الدین

مکتبہ اسلامیہ

ادب و شاعری

میری

مولوی محمد امین

محمد بن عبد الله

محمد بن عبد الله

پہلی حضرت مجدد اعظم ثانی کی	خلیفہ حضرت سید احمد قدس سرہ	خلفہ حضرت محمد و لی
--------------------------------	--------------------------------	------------------------

كريم الله

عَبْدُ

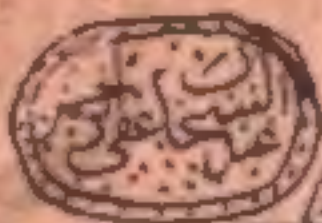
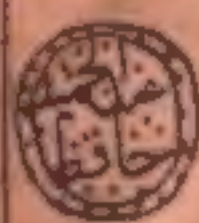
موروی در خلیفہ حضرت تک
موروی حسین دلی میں
موروی حسین دلی میں

حسب

۱۰۰

موت

مهری که در این کتاب
مهری که در این کتاب



پس جاننا چاہئے یہ فرق کراہید کہ جو منکر عقیدہ ائمہ اربعہ کے ہیں اور دنیا طریقہ
افتیاری کیا ہے اور کہتے ہیں کہ ہم محمدی ہیں حالانکہ اوٹگو کچھ تہذیب مسائل
مردور یہ میں نہیں ہے بالکل و محض الکی ہیں معاذا اللہ منہا کہ طعن کرتے
امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی وغیرہ پر باوجودیکہ کچھ اوٹگو مس کتب
دینیہ سے انہیں کے عقیدہ ائمہ اربعہ کی فی زمانہ تناسب پر واجب ہے بالکل
انکا عقیدہ سے باطل ہے قابل حجت کے نہیں ہے چنانچہ روایات کتب سے
صاف مبین ہے اور بطدان الکی کی شیطانی فکر افسان سے غور کریں التفات
اتباع الانسان انسانا نماید عیہ میں غیر ان یقین علی دلیل مایہ و یہ التفات انواع
ملائیہ عقیدہ واجب عقیدہ حایز و التفات مذموم الا الواجب عقیدہ الاغنیاء مسلم
لیس بذات عقیدہ فی الحقیقہ بل علی بالدلیل لان قولہم تجتنبوا عقیدہ الایمۃ الہدیین
فیما اجمعوا علیہ واجب ایضا و ہولیس بتقید فی الحقیقہ لان اجماعہم مجتنب ہیکون
فلا بالدلیل و لکن بتقید العلماء فی فروغ الدین واجب عند الفقہاء و ہولیس
بتقید فی الحقیقہ لانہم لا یقولون الا بدلیل بذاتہم ان الاصول للاصول العلماء
کشف الفطرات انما لایجمع المقصد فیما قلنا فیہ من الاحکام احد من المجتہدین
ای عمل باتفاق علی بانقلہ الہدی و ابن الحاکب فلو اتزام خبا کانی حلیف
و اشافعی رضی اللہ عنہما فلیزم الاتمرار علیہ فلا یقلد غیرہ فی مسائل فاعلم
قاضی شرع میں العلم وان ارجوع عن التقید بعد العمل بالانفاقا و ہولیس

[illegible]

128

[illegible]

کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران
کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران
کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران
کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران
کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران

مسجد



الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

والله اعلم بالصواب

1870

...

